# توضيحات

ابين اسن اصلاحي

إسلامكيكيين الميطر ١-دى، شاه عالم باركيف الا بور ( إكسنتان )

#### (جلاحتوق بحق المشر محفوظ من

	طابع:اشغاق مرزا معيني داركز
	ناشرااللك بليكيشنر لميثاثه
	١٠-١ اي شاه عالم ماركيث الامجدر
	مطبع: خركت برشك براس الابور
	اشاهت:
***	دوسري خواتي رسيدي
	تيسرى جورى الاعلاد

## فهرست مضابين

۵			دياچه
4			قرآنیسائل:
4		ورتوں محصام	ا- قرآن مجيدي
M	Ų.	موال اوراس كاجوا	+- ويك قرآني
+4		عَنَى الْمَلَكَكِينَ الَّا	
MA	ليسجح ناويل	للمُتَّقِيثِينَ إِمَامًا }	٧٨ - وَالْجُعَثْنَا
4		مي ملوك كاحيثيت	۵- بنی اصرائیل
47	ئدلال	قرآنی سے غلطاب	٧- ايك آيت
41	-	امنهوم	٥- ختي قاوب
44			مسأل متعلق مدسية
15	فستن اصلامي	منته محدثمين ا ورجاء	٨- مديث، مذ
المنبوم ١٩	المئة مجتبدي يرتنتير	بقين. محايدً كرام اور	
1.0	1977	لتبي مسائل	اجتماعي تندني اور
اعل الما	فالبعن دوسرك	وادرزكأة سيمتعل	١٠ مستلة تليك
150		اِق ا	וו-גנפוכנד,
199	ازي كالمجيح نوعيت	نورى اور قانون س	١١- اسلام مي

rr	١١- ماد عطراتي كاد يرميندا عمرًا منات اوران كابواب	
++0	۱۳۰ اسالم اورطواد	
T 17-	٥١- نظام باطل محجوان عديض دائل اوران كاجواب	
744	١٠- زكاة كى ومولى وصرحت كاا مِتَّاعى تشام	
701	ار عصمت كاسفا المت كر بليانودكشي	
ror	١٨- جاعب صالح مي فقبي انتقافات محد مبائز مدود	
400	۱۹- چندشببات واحترامنات	
rer	٢٠- آزاداسلاي مكوست ادرسلانون ك آزاد مكوست كا فرق	
444	١١- نظام إطل كرتحت مسلانون كاطريخ كار	
YLY	47- حدا كے ناقص الاحسناء بندول كى حشيت	
YLL	م ۱۰ - و ما استخاره : نواب ، کرامت	
YAN	٢٠- عذر شرعي كي تشريح-	

(4)

### بِسُمِ اللهِ الرَّحْمَٰ إِن الرَّحِبِيمُ و

## دبيباجير

ئی نے اس جو عربی اپنے معنامین کا ایک ختف محت جو کر دیا ہے ہوئی نے وقتاً فوقتاً کسی سو ال نے مجواب یا کسی اعتراض کی ٹر دید یا کسی المجھن کو صاحت کرنے کے لیے مجھے ہیں۔ ان جی بعض معناجی قرآن فجید سے شعاق ہیں، بعض معدیث اور رسنت سے علق ہیں اور جیشنز الیے جی جی بی کمی فقیق وطعی یا معاشر تی واحتیا ہی یا تعدنی وسیاسی سکلے بحث کا گئی ہے۔ یہ سائل زیادہ ترلیعے جی جو نظام اسلامی سے تیام سے ملسلہ کی اسس محشکی سے تعلق رکھتے ہیں جس سے جم سب کا نہایت گرا ربط بہلے بھی ریا ہے اور اب بھی ہے اور انگرہ بھی رہے گا اس وجرسے توقع ہے کہ ان کا مطالعہ بمبت سی ذہ تا لیمنیں دور کرمہ نے میں حدود سے گا۔

اس جودم بابعن موال وجواب السيدي بلي هجرجو بالكل وقتى مالات ومسائل سے
تعلق دلحتے ہیں۔ ای کا مطالہ کرتے وقت ال كے زماذ تحرير كويہ بين نظر ركمنا صرودی ہے
ورز نطو فہریاں بیدا ہونے کا افریشہ ہے بیٹر آفسیم ملک سے بہلے ہماری کشکش جی
قطام باطل سے رہی ہے اس كى فوحيت اس تطام سے بالكل مختلف ہے جب ك
امعان كے ليے آج ہم جدو جبد كر دہ جبي اس وجہ سے یہ بات كسى طرح مي منهيں
ہوگ كد دو فوں كے فرق كو لمحوظ ركھ بغير ايك سے باحكام دو سرے يرمنطبق كيے جائيں۔
بعث موال وجواب خالف فتى فوجیت كے مجاس جو حبين ليس عمود ميں لميں عمود الى كا

یر محبور ایک طول عرصہ کے مضامین پشتل ہے اس وہ سے مکن ہے طرز بیابی بعض مصنا مین کا ایک دو سرے کے مضاحت کا کھا تھا تھا تھا تھا۔ اس وہ سے میں اور خیالات کا تعلق ہے میں ان کی صحت وصدافت پر اب بھی اپنے تلم کی صدیک پوری طرح سطین جوا۔ تاہم انسان کا کوئی کام بھی نلطیوں کے امکان سے پاک تب ہم ہوسکتا۔ اگر کوئی صاحب علم میری کسی دائش وی کوئی نلطی صوس کری تو از راہ فوازش اس سے صرور آگاہ فر مائیں۔ میری کسی دائش مفید شورے قبول کرتے میں تگٹ ل اور تنگ نظر نابت نہ ہوں گا۔ فی وری افساء الشر مفید شورے قبول کرتے میں تنگٹ ل اور تنگ نظر نابت نہ ہوں گا۔ فروری العقال علی ایس اسلامی ایس اسلامی اس اسلامی ایس اسلامی ایس اسلامی ایس اسلامی اسلامی ایس اسلامی ایس اسلامی اسلامی ایس ا





# قرآن مجيسد كى سُورتوں كے نام

جولوگ قرآن جدر نظیم کام اور سور توں کے عمود کی روشنی بی خورکر ناچا ہے ہیں ان کو ایک بڑی دقت رکوع اور اجز الخضیم اور سور توں سے نام سے بیش آئی ہے، اور وہ اس محسنعلق اکثر ہم سے سوالات کرتے دہتے ہیں۔ ان محے اطہبنان سے بیے برسطر ریکھی جاتی ہیں۔

ركوع اوربارون كأغنبم كمنعلن وتولوكون كوعام طودير يمعلوم ب كريزول المدمل الدطبروهم ياصحابر محي عهدى ميزضين ب الكربعد محمد علمارى قائم كى بوقى ادرد لوك ال تقيقت بي سے المجي طرح با خربي كرا تقسيم كى بنيا دكسى صنوى مناسبت پرنهی ب ، بلکه الفاظ و آیاف کی مقدار برے اور اس کا مقصور محسن تسییل اوت اور تعين مقدار زبات ب ركوع كاقسيم ي الاشبراك مد تكمعنى كالماظ بوليكن مبياكد برصاحب تظرير دوش ہے، اس كا ابتام بر مگر شبيں ہے۔ اس نلط فيى كى وبرسے موا رشة ظركامراغ لكافي من برى زحمت بيش آتى ب- كيونكرا دى ماديا برركوع اور سرياده يريهم وكرك ما كاسب كريهال منسون فنم موكيا ما لانك وبال بعض او قات كوئى معنموں شروع ہوتا ہے، یا بیان کے وسطین ہوتا ہے۔ اس لیے ہو اوگ لظمری پروی كرنابيابن ان محے ليے صفروري ہے كروكسي مضمون كى ابتدار و أنتهار كا فيعد أركوع اور پارول کی بناپر شکری، بلکه ای محصد دو قیود سے آزاد بوکر خود کری ادر تومنسون جبال مك يسل وإن كساس كانتع كرى -

بعن مداری کے نصابوں میں یہ دیکہ کرنیا ہے تعجب ہوتا ہے کہ قرآن مجید کے سال بجرك اسباق كينييني سورتول كربجاف بارول سي كألئ ب- يارول كأتتسم حفاظ اور مام الاوت كرفے والوں كے بلے تواك مولت كى جيز بوسكتى سے اس ليے كه ان كو معانی در ظر کام سے کچھ زیاد وقعلق نہیں ہونا مُرجولوگ قرآن مجید تے معانی وحقائق ر خورکے نامیا ہتے ہوں ان کے لیے یاروں کی صدبندی کے بجائے مورثوں کی صدبندی زیاده مناصب ہے کیونک بعض بارسے معلوف سے شروع موستے بی اور ان کا معلوف طیہ اسبن یادہ میں ہوتا ہے . فلا سرے کر مرجبز کسی سورہ کے صحیح نظام سے محیضے می فل ہوئی ہے۔اس ومبرسے ایک طالبِ نظم کورکوع اور بارو ں ک<sup>ی</sup>قسیم کا پنے آپ کو اپند نهبس بالبناجاب بلغوروند برسع معنو تقسيم كالتبارس ابني ذبن مي موراك مطالب کاتجزے کرنا چاہیے۔ ٹاکہ ہوری مورہ کا فغم اور کمود حلوم موسکے۔ ایک دوسری دقت طالب نظم کوسورتوں کے ناموں کی وجرسے بھی پیش آئی ہے۔ میل قلی آدی کویونیال بوتا ہے کہ مراورہ کا بونام بوگا وی اس مورہ کا معنموں کی مو کا کے ذکہ ہے مام قاعدہ ہے کہ کے کب یامقالہ کا منوان اس کے منمون اور عمو دکو واضح كراب لين قرآن مجدين إيانبير ب قرآن مجيدي مورتول ك نامون عمواً ال كر سركزي معنوق (عمود) كي طرف رمبري بنهي بوتي -كيونككسي سوره كانام بقره

(گائے) ہے کسی کا ام نمل رجیونی ہے ،کسی کا نام منظبوت (کوٹری) ہے ،کسی کا نام نمل د شہد کی کمی : ہے ۔ ظاہرہے کہ ان انمول کو سور توں کے مضاییں سے براہ داست تعلق نہیں ہے ۔سورہ بقرہ کا مرکزی مضمون ایان ہے ۔ اس میں مشاا کہے جگہ میود کی شراد توں کے بیان بن گائے ذریح کہنے کا ایک واقد بیان مؤاہے ۔ بیشمنی واقد مورہ بقرہ کا قبود نہیں ہے۔ علی بذاالقیاس جس مورہ کا نام عنکبوت دکڑی ، ہے۔ اس میں یا فنظ کھنے جو نی زبان کی ایک معروت تثبیہ کے ذبل میں آیا ہے بینسنون مورہ سے اس کو براہ داست تعلق نہیں ہے ۔ بہی مال اکثر سورتوں کے ناموں کا اسے بینسن کا اس کو بیلے لفظ سے در کھ دیا گیا ہے ۔ مشال ذاریات ، ق ، طور ، والفنی وغیرہ ۔ بعض اپنے اندر کے کسی نمایاں یا غریب اور نا در لفظ سے نوموم میں مثلاً بقرہ جنکوت میں ، تفاین وغیرہ ۔ بعض کے نام ان کے معانی کے اعبار سے میں مثلاً فاتحر کا تام کا فیراد مورہ کا فردن کا نام منت ششہ ہے ۔

ایک توال بہاں فرہن میں یہ بیدا ہوتا ہے کر بینام توخو دینی بسلی اللہ طیروسلم کے سکے ہوئے جی بچرآپ نے سورتوں کے نام بغرہ ، نمل اور عنکبوت و فیرہ کیوں رکھ دیئے ہی نو توسورتوں کے مضابی ہی کو واضح کرتے ہیں نہ عام مذاق ہی کے طابق بیں۔ اس کا ہوب یہ ہے کہ بیعوب کے خلاق کے موافق رکھے گئے ہیں۔ مکی ہے عام خلاق پر لؤرے نہ اُئری، میکی قرآن مجیدجی لوگوں کی زبان میں اُٹرا ہے، چیزوں کے نام رکھنے کے باب میں ان کا مذاق بیری گئا۔ عواد سے مذاق کا انداز واس بات سے موسکت ہے کہ مشہور شاع مرقبق کمانا م مرقش محف اس کے ذیل کے شعر کی وجہ سے پڑھیا۔

السام تفووالوسوم كما مرقش في ظهوا لادبيد قسلو

اس شعری اس نے مرقبی اکا انتظا ایک امچوتے اور نا دراسلوب سے استعمال کیا تھا، اس کی اس ندرت کی دادا بل ادب کی طرف سے اس کویہ فی کر اس کا نام جی آرش پڑگید معبن لوگوں نے اس تھے کی روایت نا بغہ کے نام کے متعلق کجی فقل کی ہے۔ قصائد وفیرہ کے نام رکھنے میں عربی کاعموا یہی طرفقہ تھا۔ مینی ان سے کسی نادر ، غریب یا مشہور انتظامے ان کو موسوم کر دہتے تھے۔ جنائچ عبب قرآن مجبد نا زل بڑا آواس کی مود توں سے نام رکھنے میں مجی ان کے اس خلاق کا لھا ظارکھا گیا۔

عادسيوطى رحمة الشرطيراني مشهوركماب القان بس اس سوال برگفتگو كرتے مجئے كھتے بن -

عبرانی زبان بر بھی جوعربی کی بہن اور تام خصوصیات وصفات میں اس کی شریک دسمیم ہے، تسمید کاعمواً بیم طریقہ تصابح انجاتھا کو اُسکاٹ (Thomas Scott) بائیس کی تنمیر (Commentary) میں کتاب پیدائش کے متعلق کھتاہے:۔ مصراصل جرانی میں یک تب اپنے میلے افغانین (Bereshith) وہی میں میں شروع میں اس موسوم تھی لیکن برای ترجمہ کے جداس کا ہم جمالگیا 2

بینہ بی بات اس فے فروج ، احباد کنتی ، استثنار کے متعلق کھی ہے اوراق کا سینہ بی بات اس کے متعلق کھی ہے اوراق کے اصلاح برائی ناموں کا بتر دیا ہے ہوسب کے سب ان محیفوں کے شروع کے الفاظ ہیں۔ جس سے صاحت واضح ہے کہ ان کے سیدم مین کا لھا ظائر تھا بلکر محف نمایاں لفظ کا اعتبار محمد من کا کھا فائد معنی کا لھا ظاہد میں مجرس کی گیا ہے ۔

ہولؤگ وہد کے اس خاق سے ناآشنا اور کسی تو پرکے نام اور خوان سے اسس کا مضمون مجھنے کے مادی بیں ان کو قرآن کی مور تول کے ان ناموں سے نغط فہمی ہوسکتی ہے۔ مشاً جب وہ کسی مورہ کا نام حشر شیں گے توقدرتی طور بہان کا ذہی حشرونشر کی طوف تنقل ہوگا صالا بحثر مورہ کا مضمون کچھ اور ہوگا - ہمارے اس خیال کی تائید ایک مدریف سے ہمی ہم تی ہے - انقان میں ایک روایت ہے

إخوج البخالى عن سعيده بن جبيرقال تلت الاسن عباس سوس ق الحشرقال قل سوس لا بن نظير

"المام بخادی نے سعیدی جیرہے ایک روایت نخریج کی ہے، وہ بھتیر کئی نے این مہاس کے ساسنے سورۃ المشرکان م ب قائبوں نے کہاں کومورۃ ی نظیر کھویہ

علىمدان تجراس كالسبت فرملت بيكر:

كانه كروتسميتها بالحشى نشلا يغلن الدادب

يوم لقيمة و نماالسهاديه منها إخواج بني نظير-

انبو ساس و الرود و كرسورا حشر بنا م دور سانا بسدكيا كمين اس ساق من الراق في فظير ب الموالي المراد محف الراق في فظير ب الدي معيدي جمير سالك ودمرى روايت المربخ الكي المسترين المساس موس ق التوسه قال المومية بال

" البول نے کہا بی نے ای عباس کے سامنے سورہ تو برکانام لیا قالبول نے کہا تو ہر ، وہ تو مورہ فالنحے ؟

ان دونوں موقعیں پر حضرت ابن عباس نے اس خط دہمی پر ٹو کا ہے جوان کورآول کے ماموں سے پیدا ہوتی تھی۔ اسی لیے جین ٹوگوں نے بغیر سی تشریح کے اطلاق قیم کے سامیر سور قول کے نام لینے کو ناپ مذکباہے ۔ بشنی سور و بغر ہ سور و آل عمران وفیرہ دکیا جائے بھک بیوں کہا جائے کہ دہ مور و میں میں بغر کا تصدیب اور وہ مور و میس میں آل عمران کا ذکر آباہے ۔ تاکہ بی تشریح سے تسمیہ کا پیلو واضح ہوجائے اور کسی کو بیگمان نہ گذرہے کہ یہ نام ان سور قول کے مضایرن کو بتا ہے ہیں، بلکر سرخض تجد جائے کہ یہ نام عمل مور ہ کے کسی نمایاں اختا کی خوف اشار ہ کرتے ہیں۔ علام سیوطی تاف اور کسی فر بلتے ہیں۔

وقده كرة بعضهمان يقال سوم قكذ المأوداة الطبراني و لبيه قي عن انس من فوعا لا تقولوا سوس قالبقى قاولا سوم قا ال عمران والاسوس قالف او كذا القرائ كله ولكن قولوا السوم قالتى تذكرنيها البقرة والتي يذكر فيها ال عمران

البعض وكول فوس كونا بسندكيا ہے كركن مائے فان مورور اس كي مباد د ور وایت ہے جو هبرانی اور بہنی نے اس مے مرفر فانقل کی ہے کہ بول مذکبو کے سورۃ جرّه موره "أن هم أن اسورة نساره موره فلان سورة فلان خكرون كماكرة كروهموج مين مي بقره كالعقرا ما سه و و موره من من أل عمران كو درا ما سه وخره ا ہر دندکہ اس روایت کی بعنوں نے تضعیعت کی ہے لیکن جعل قوی دوایات ہے اس کی تائیر توتی ہے۔ تریذی ورابو داودی حضرت ابن عباس سے روایت ہے: وكاللاذ نزل عليه شيئ دعا بعض من كال يكتب فيقول صعواطؤلاء الخيات في السوسة التي بذكر فهاكذا وكذا. " مب آب بركون وي تازل موني آب كالبين وي من سي كسي كوطف فرطق ورحكم ديتے كه ال آيات كواس مورة ي رصوص مي ميد ذكر آيا ہے ! اس مدیف سے سان معلوم موتا ہے کہ آگفتر مصلعم سورہ کےکسی ٹایاں نفتہ ماکسی تادرادر فریب لفظ دفیره کی طرف اشاره فرمادیتے تخصیب سے کاتبین دی آپ کی مراد کھے لِيتِ مُقِي - ابتدارُ سورتون كے نام اس طرح ليے باتے رہے بوں محے يعني "السوسة الَّتى تذكر فها البغرو" ووموروص مل كائك كا قسرمان مؤا ع يعدم كرت استعال اورا خنسارب ندى كربيب سے بقرہ اور آل عمران وغيرہ نام مشہور مو كئے۔ اگرم اس مربح کو فی حرج مبس ہے الیک اس مقیقت کونظر انداز نہیں کرنا جا مے کابی امول کوسورنوں کے عمو داورمضا بین سے براہ را سے تعلق نہیں ہے۔ الاصلاح جوارس والع

## ايك قرآني سوال اور اسك كالجواب

ایک دوست نے مور و ضار کی آیت وَرَبَا مِبْكُ اللّٰهِ فَیْ فِی حُکُورِ کُفرتِونَ بِنَا آیک اللّٰهِ فَیْ دَخَلَتُمُ ہمن فیان لَک تَکُونُوا دَخَلَتُمُ ہمیں فَی کُرِمِنَا مَ عَلَیْکُمُ اللّٰهِ فَی دو مُناسِی پردو را الله بی اور الله بی تم پرام ہی جرآباری گودوں ہی پردو را بی تو اور الله الله واقات کی ہو۔ اگر ای کے ساتھ واقات کی ہو۔ اگر ای کے ساتھ واقات کی ہو اگر ای کے ساتھ واقات کی ہو اگر ای کے ساتھ واقات کی ہو اگر ای کے ساتھ واقات کی ہو۔ اگر ای کے ساتھ واقات کی ہو۔ اگر ای کے ساتھ واقات کی ہو الله کی ایک کی خوال کی ایک کی خوال کی ایک کی خوال کی ہے کہ خوال کی ہے کہ جو دواقعی ہے یا محف النہ آبار کی کے بیار می محمود فرہیں ہے ، جیساکہ مام طور پر جمیا جا آب تو آخر اس کا فائرہ کی ہے یہ طری کھی جانی ہو آخر اس کا فائر دیک ہے یہ طری کھی جانی ہو آخر اس کا فائر دیک ہے یہ جو می اللہ ہیں۔ ا

فی کے کوئی ککہ کی قید کے بارہ میں جہور کا خرب ہو ہے کہ یہ قید محف الطور یہ الگ ، فلم اور اقد ہے ۔ اگر لوگی اپنی اس کے شوہر کی تربیت و تگر ان میں زمجی ہو کہ ہیں الگ الشک ہو جب بھی وہ اس شخص کے لیے سرام ہو تی بشرصکہ اس کی مال اس شخص کی مرخولر ہو ۔ مرف حضرت می منسب اس بارہ میں اختیادت منعول ہے ، وہ بھی سٹ اید مرفولر ہو ۔ مرف احت منظول ہے ، وہ بھی سٹ اید بروایت منصوب نے شہاداو کو فعا ہمری ہیں ہو اس مخالف فرمیس کے طعم فرار ہیں ۔ مراحت من مربب کے طعم فرار ہیں ۔ مراحت مربب کے طعم فرار ہیں ۔ مراحت من مربب کے اور قرآن ہے اس منا بھی ہم بور کا ہے ۔ مخالف گرون کی بھی ہور کا ہے ۔ مخالف گرون کی

دلیں صرف یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فی حصور کھ کی شرط نگائی ہے تو تکم اس شرط کے ساند سر خط مجانا یا ہیں۔ اور جب یہ شرط نے پائی جائے فرجا ہے کہ یہ کم جس نہ باقی ہے ۔ سر تنزید ام سر فری نئے اس استدلال کی تعمین فرمائی ہے لیکن تعام ہے کہ یا سندی اس نی تیم وراور شہر کیسا ہے ۔ مذہب جبور کی تائیدی اگر کوئی اور دیل زمجی توجیب مجمی یرولیل السکل کافی ہے کہ امت تعالیٰ نے اس آیت میں فرما یا ہے کہ

فِالْ أَسَمْ مَنْكُوْلُوْا دُهَلْتُمْ بِهِنَّ فَدَكَمِنَا مُ مَلِيْكُمْ مَ الريميري الماليادي متحدد وقر البارع بصارت بدامير عن عال كرف مي كوئي قاعت نبي ب

اس سے صاف والنج ہے کہ نی حجوس کھر کی فید من باب وانعد کے لیے تھے۔ اگرافقی ہوتی قرقر آن ہوں کہ تناکہ اگر رہید ترسادی نرزست ہیں نہ مواور اس کی ماں تبداری شواری فوریوں نہی نہوتو تم اس سے نکوح کر سکتے ہو۔ مقدم الذکر شرط کا نظرا فرا فرا فراند کر تباور دو مری شرط کو بیان کرنا اس مرکی نہایت کملی مونی دیس ہے کہ مقدم الذکر شرط واتنی نہیں ہے۔ واقعی شرط صرف دو مری ہے۔

میکن کسی شرط سرخیر داننی و نے کے کیا معنی میں ایکیا یک دو و اسکال ہی میں فائدہ اعدے مقصد ہے واور اس کا عام اور تورد دونوں ولکل پائیمین و نہیں۔

قیدوں اور مفرطوں کے منعلق ایک نلط نہی جبت عام ہے جس کی وجہت وگ مہت کا تیوں کے مجینے میں خطبیاں کر جاتے ہیں ۔

مام نبال ير بكوب كونى مكمكى قيدو شرط كساته مقيدوس ودعب أوفيورى

ہے کرجب وہ تیرو ٹرط پا کہ جائے توہ حکم پایاجائے اورجب وہ قیرو ٹرط زپا اُرَجائے توہ حکم مجن نہایا ہا ہے۔ ا ذا ضاحت النفوط خامت العنشوہ ط ۔

یہ قافری بجائے نود می ہے الیکن اس کا ایک تصوص دائرہ ہے۔ ہرگوشش ایک ہی قافری نہیں ہا۔
ہی قافری نہیں ہا۔ قرآن مجدش بہت سے اسکام ایے بھی بہ برقر تقید دمشروط ہیں۔
ایکی ال کے تیود د شرائط کی فوصیت ہے ہے کہ اگردہ نہائے جائی آوان کے نہائے جانے ایکی ال سے خرح نہیں یا طل ہوجا آا درجب پائے جاتے ہی قوان کا پایاجانا فیر نفیدادد بنتیجہ نہیں ہوتا، جگہ نہایت مفید ہو آلور میں اس محینے مور الورمین فرمایا ہے۔
فرطا ہے۔

اس میں اوا قرتصور واقعرے کیونکر اکرا واسی وقت واقع ہوتا تفاجب مجوکراں نکاح کرنا ہا ہتی تیس - اس وقت ال کے زر پرست ؟ قاؤں کو یہ قبال ہوتا تفاکران کی زراندوری کی ایک رادمسدود ہوری ہے اوروہ لوری قوتسے ان کومبور کرتے تح كرده بدكارى كاندى برقائم دي اورصفت وشكاح كاندى اختياركرك ال كالدنى اختياركرك ال كالدنى كارد

ائن عقیدایک نهایت گرو بهلوس مردد ل کوایک نیک کام کے لیے فیرت دلا دی ہے ۔ اگر صرف اتنی ہی بات کہی جاتی کر ابنی تھوکر فی کو بد کاری پر بمبور نزکردا تو محمن ایک محافقت ہوتی ۔ اس میں ترفیب یا ترایب کا کوئی نفسیاتی بہلونہ ہوتا ۔ حالا نکروق مختفی مقالہ کوئی اس می کی بات ہو۔ اِن اُسَ دُن تَحَسَّمْنَ کُمبد دینے کے بعد موقع کا یہ تقاضا ہورا ہوگیا۔ کیؤنکہ یہ کہہ دینے کے بعد اُست می ما نعت کے ساتھ طامت کا ایک منبوم ہی پیدا ہوگیا۔ کوئک ریب کھوکریاں جھوکریاں بوکر عفت و پارسانی کی زندگی کی طرف اُس کریں تر

«اور ابنی اوار کومفلسی کے تون سے قبل مرکرد ؟

یان بس اولاد کی ممانعت خشیت اطاق کے ساتھ مقیدہے لیکن ظاہرے کو اس تیدکا مقسود سرگزیز بہیں ہے کہ تقی اولاد مرف دہ نامائزے بوغلسی کے اندیش سے محادد مرکز مائن میں تقی اولاد مرف دہ نامائزے بوغلسی کے اندیش سے محادد مرکز مائن مخالف و بیان ہوئی ۔ در اصل اس آیت میں مجبی تو میں ہوئی ہوئی کے دائن ایس میں میں مورت واقعہ کا بیان ہے ۔ عرب میں میں ورت واقعہ کا بیان ہے ۔ عرب میں میں ورت واقعہ کا بیان ہے ۔ عرب میں مورت واقعہ کا بیان ہے ۔ عرب میں مورت واقعہ کا بیان ہے ۔ عرب میں مورت واقعہ کا بیان ہوئی کہ اس ایک اور دی کہ اس ایک اور دی کہ اس اندیش مغلب سے تقل کردیے تھے ، قرآن نے اس کی محافت فرمادی کہ اس اندیش ہوئی در ایک میں اندیش کے در اور کی کہ اس اندیش ہوئی کے در اور کی کہ اس اندیش ہوئی کے در اور کی کہ اس اندیش ہوئی کی کہ در اور کی کہ اس کی میں کہ در اور کی کہ اندیش ہوئی کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در اور کی کہ در کیا کہ در کی کہ

كبراى تيدے ترميب كا وه نفسياتي مبلوكمي بيدا موگي حس كوينهي جا متى كتى۔

ینی آگرمرف اس قدر کهاجاتا که انی او او دکوتش ندگر و قومورت واقعد کاکوئی نفرت اگیز اور گفتاؤی پیلوسا منے ند آتا جس سے ضبیعت اس جرم سے بیزار پرتی - بیصرف مبدر صی سادی کا ایک فیر موثر مالفت بوتی - لیکن جب یوں فرایا کہ ایجی او او دکو مفسی کے ایکیئے سے قتی فیکر و تو اول دہیسی جونر تیز کے قتی کے گفتاہ مختلے کے مقابل میں اس حقیر سبب کا بیان بھی ہوگیا جواں گفتاہ کا محرک ، و تاہے تاکہ مرشخص کو افدازہ ہو سکے کہ کسی حقیر اور ہے فیاد وجے میں کی نہ راواد وجسی سان عوز نرکے ساتھ برسنگدلی کا معاطم کیا جاتے ہے۔ موقع کا می اس کہ بی پردہ حقیقت کو بہیں فارکد کر ایکے فرایا

خَنْ نُوسُ لُهُ وَرِيَّ الكُورِيَّ تَعْلَهُمْ كَانَ خِطَا لَمُ لِيُلِّاء

دد بم ی ن و بی دوزی دیت بی اور تم کولی دید شک ان کا فق بعت برا گناه م عدد

اس سے زیادہ روش ختال سورہ آل شران میں ہے۔ فرہا ہے۔ لَا تَاْ صُلُواالرِّ وَفَيْ صَفَافَ أَصَّنَا عَفَاتْ - (آن شران ۱۳۰) وورد درگن ترک کرک یا

اس آیت سے جن ایگوں نے یہ مجعا ہے کہ تر آن جمید میں صرف سود درسود کی انعت سے ،اگر یہ مورت نہ ہوتوں کے انعت سے ،اگر یہ مورت نہ ہوتوں کا کھا نے میں کچھ مطالعة نہیں ہے - مالانکر یخیال ایک فلط ہے ، اس یہ ہے کہ یہ تید کھی صورت حال کی تصویر کے بیے ہے ۔ قرآن نے مود کی فاقت فر ان اور اس کے ساتھ تی اس کی کمروہ اور گھنا و فی صورت سامنے کوئی اور وی سے کہ ایک شخص این کسی شدید مرد سے کہ ایک شخص این کسی شدید مند ورد سے اور وہ قرض اس کا متون میں مورث میں کا متون

لى في كرىم إننامونا موجائ كرام غريب سے أنمائے مذاعمے.

یز قرآنی یافت کا اعجاز ہے کہ ایک ہی افغانے ایک طرف توسکو دے ہو پار کام وَجِد طرفیہ بتا دیا، دوسری طرف اس کی حومت کی طلت کی طرف بھی اس نے اشارہ کر دیا بجسری طرف اس کی کروڈ شکل اس طرح اس نے کھول کر دکھا دی ہے کہ اس کو دکھتے ہی ہرشخص کے دل ہیں اس سے آپ سے آپ اغرت ہمیا ہم وجائے ۔ گویا اس سے نفرت کرنے کے لیے کسی دلیل کی صروب نہیں ہے صرف اس کی صورت پر ایک نگاہ ڈال بینا ہی کا تی

ان مٹانون میں با خت بیان ہے ہی کمتوں کا طرف ہم نے سرسری اشارات ہے ہیں اگر یہ ہو میں آئے ہیں قوائد پر فورکیھے۔

اس قبد کے فیرواقعی ہونے کے معنی بینہ بیں کہ قرآن ہی اس کا عدم و دجو و دولوں برا برہ ہے۔ با سخبہ اگر رجیعہ اپنی ماں کے شوہر کی تربت سے الگ ہوتواس کے ماتھ اس کا محاج ہوتواس کے مست نیادہ موثر نہیں ہوئی لیکن فغس سفلہ اوراس کے دوجوہ واسب براس کے اثرات اس قدر دور ایک بڑتے ہی کہ بنیراس قدر ماتھ کی اور ایک بنیراس قدر دور ایک بڑتے ہی کہ بنیراس قبیدے میم تحریم کی بہت سی نفسیال اور ایک اس کے ایک میں تفسیل اور ایک اس کے بیان کو نے کے لیے تو ایک لمبی تفسیل در کا دے ہی کے بہت کم قوم کی ہے ہوئی موزوں نہیں ہے لیکن ہونکہ اس کی طرف بہاں اشارہ کرتے ہیں۔ جو لوگ علم قرآن کا شرق دیکتے ہیں وہ مندر بر ذیل امور شاہ میں رکھیں۔

میں ۔ جو لوگ علم قرآن کا شرق دیکتے ہیں وہ مندر بر ذیل امور شاہ میں رکھیں۔

(۱) عرفی نبای میں جن مرتبر جب کسی نے کے قون یا متعلق کو لاتے ہی قواس وال

کامقسوداس شے کو بالکل نگاہ کے سامنے کردینا ہوتا ہے۔ قرآن مجدین اسس کی مثالیں بہت میں بنڈا یک مگر ہے

وَلَكِنْ تَعْنَىٰ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُهُ وْبِهِ -

" بلکروہ دل اخرص بوب تے بس جومینوں کے اندریس "

ملّت و حرمت کے مغمون کامزاج یہ جاہتاہے کراس سامی ہو کچر کہا ہائے فہایت جمعنا حت کے سائقہ کہا جائے ، اس یم کتی م کا اجال داہمام نہ ہوتا کہ آفسلا کی سب یہ دَا لَحْرَا مُرْبَیْنَ کی فیدی فیدی قدرتی ہوجائے یہاں است کو بتایا جار ہا ہے کہ ایک شخص کے لیے خورتوں میں سے کی خورتوں کے ساتھ تھے کرنا جائز ہے اورکن نے ساتھ نا جائز۔ اس وجرسے منزوری تفاکد اس بی فی الجلاقی جو دتھ وہ ہو، بالخصوص تحریم اور مافعت کے اسلام زیادہ توضیح وتشریح کے مفتنی ہوتے ہیں کیونکر باقتشائے الانسان حدیمی علی مافعنہ ده آدمی کے بیداکٹر موجیب نفتنہ ہی مباقیمیں۔ نانیا حوات و منہیات کے اندر انفرادی و اجتماعی مقتری ہی ہوئے کے نظابی ہی اور مفتر توں کے نظابی ہی اور مفتر توں کے بیان میں بھی نسبتہ زیادہ تو ہی و تشتریح میں اور کا فوں سے مور ایسی تو میں میں اور کا فوں سے میٹے کے بیار گویادہ بالکی صور ہوکر کا دیں ساستے آگئیں اور کا فوں سے میٹے کے بید گویا اپنی آنکم موں سے ہی ہم نے ال کو دیکھ دیا۔

(۲) دوسرا فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ اس سے مجم حردت کی تقویت کا ایک نفسیاتی بہلو پیدا ہوتا ہے جو اہل نظر کے لیے منہایت مو ٹرہے ۔ یہ واضح جو چکا ہے کہ نی حصور کید کی قید رہیں کو یالسمل صور کو کے شکا ہوں کے سامنے ہیش کر دہی ہے ۔ اب اس تصویر پرفور کیجیے ۔ یکس کا تصویر ہے ؟ قرآن کے الفاظ سے یہ سامت اشارہ نکلنا ہے کہ پیغاطب کے لیے کہنزلر ہیڑی کے ہے ، اس کی بوی کے بطن سے پیدا ہوئی ہے ، اس کی اپنی گودوں میں ہی ہے ، اسی کی ترمیت میں پروان پڑھی ہے اور وی شخص اب اس کے بید کو با وی کی حیثیت رکھتا ہے ۔ کیاکوئی شخص می ان نسبتوں کے تایاں ہوجانے کے بعد یہ بات گواؤ کرسے گاکہ ایسی لڑکی کو اپنی ہیری بناکر اس سے ذن و مشوکے تعلقات قائم کرسے ہم گور نبير - بكسليم الفطرت أدى كے بياس چيز كا تعنوركرنا يمي محال ہے -

اب فور سیجید کریراشارہ آیت کے کس افظ سے نکاتا ہے بہاداد موئی ہے کہ یہ اشارہ فی حجو کہ کا اندر موجد جاور ہماسے اس دموسے کا تبوت ہے کہ اندر موجد جاور ہماسے اس دموسے کا تبوت ہے کہ اندر سے دانداظ مذمن کر دیکیے تو سرمار استعمان بائن فائب ہوجائے گا۔

(v) اس قید کا تیسرا فائده یه ب کداس سعم تخریم کی تقویت و تائیسد کا ایک معاشرتی پہلوہی پدا ہونا ہے۔ فی حجوس کد کے معنی کیاب و تمباری ترمیت می تمباری نگرانی می جس کامنیوم د درسے لفظوں میں بورکر تمہارے انتہار اورتمہاں سے قالومیں، ظاہرے کوس او کی کے معادل ت ہمارے اپنے قابوش ہوں ہماری تعدیوں اور نا انسا فیول کے مقابل ہی اس کے حقوق کی حفاظت کرنے والاکوئی اور نہو تو اس سے محل كرنيم يراز لشربونا بي كومكن ب اس كي حقوق كى كاحقد مفاظت ز بوسك إسلام یں سب سے زیادہ صروری جیزے ہے کرفریقی کے معالات کی بنیاد عدل و تسطیر مو اور مدل وقسط کے تیام کے معے صرف دی ہے کر او کی کے بار رہی کچھ وزن ہو- السام مو کہ وہ شکاح کرنے والے شخص کے باکل رخم وکرم پرموم استے پھورہ نسار کی آیت وَ اِف خِنتُمُ اللَّهُ تُعُسِّعُوا فِي الْمِسْتَامِي اللَّهِ كَا وَلِي مِعْمَلُعت الوالمنقول مِن اليمِن ت ایک تول معنرت مانشه کا کی ہے جس کا ظامرہ ہے کرے آیت اُل تیم لاکوں سے باره ين ب جودوسرول كالمراني من موقى تعين اورعي ك عمران الا كال محطمة میں ان سے نکاح کر لیتے تھے۔ یونکرے اوکیاں بالک بے یارو مدد کار موتی تمیں اس لیے ال كے مقوق كى مفاظمت كا إن يركوني د باؤر موتا تھا توالتُد تعالى في فرما إكر أكرتم كواندليشه

، وكرتم ان كي مقوق كم معاطرهم انصاف وكرسكو كم توبهتريد ب كرتم ان سي مكات دكرو، دورسري موترس جوتمهي ب خدايش اور جوا بخ حقوق كي حفاظت سي لياني پخت پرقوت رفتي جول ان سي مكاح كرو-

بی فی حجوس کسد کی قیدے دیر ترمتِ دجیر کی طرف ایک اور بطیعت فاق مجی توگیا نیکن برمداری باتی محم ترمت کے موبیات میں سے بیں ۔ اس کی دجری ہے کہ و و مرفول بم ی کی اولاد ہے ۔ جب بروم پائی جائے گی قویت کام اشارات اس کی تائید کرس گے اگر دو دجر زپائی جائے تی بھو بدات بذات خود و مرمزمت نربی سکیں گے۔

الاصلاح جنوري المعالم

# وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمُلَكَيْنِ اللَّهِ مَي تاويل

ندگورة بالاتیت مصفل ایک تفسر نے مندر مرزل دوسوال کیموں:ا - کلین دوفرشت مرادی یا رانظ بلوماستداد اور نجاز دوفرشت خصارت آدمیوں کے بیے بولاگیاہ میسا کر سرت ایست طرائسا مرکوز نان سمر نے انگ کرم کہ:
۲- ان دو فرشتوں یا دوفرشن خصات آدمیوں پر اواز فعان نے کون ساعلم انادا تقام کیا میاد دکا طم تقام آگر جادد کا علم تقاق کیا فرشتوں کے بیے جادد کی تعلیم دینا جائز

مْكُوره كوالات كوسا من ركدكر ومعنسون توالا قلم بوا-

پیلے پودی زیر مجست آیت کا ترجہ فورے پڑھیے تاکہ آئدہ مباصف کے مجھنے میں آسانی ہو۔

وَاتَّبَعُوْا مَا تَسُكُواالشَّسَاطِيقُ مَنْ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفْرَ سُكِيْمَانُ وَلَاكِنَ الشَّسَاطِيقِ كَفَمُ وَالْعَلِيمُونَ التَّاسَ الِبَحْرِّ وَمَا انْوَلَ عَلَى الْمُلَكِينِ مِبَالِيلَ هَاسُ وْتَ وَمَاسُ وْتَ وَمَا لَيُسَلِّمُونَ مِنْ اَحْدِهِ حَتَّى يَقُولُ لَا مِنْ مَا مُنْ فِيتَ فَعَلَى مُونَ الْمُنْ وَتَعَلَيْونَ مِنْهُمَا مَا يُغَيِّرَ تُونَ مِهِ يَهِنَ الْمُمْ وَوَنَهُ وَجِه \_ وَلِمَوانِهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الل پڑھائے گئے۔ اورسلیان نے کونہیں کیا بھر شیاطی نے کو کیا، وہ وگر ان کو جا دو سکھاتے گئے۔ اور اس چیز کی چیروی کی جودو فرشتوں ہے ادمات دماد وت ہے۔ بال می انادی گئی۔ اور دونوں فرشتے اپنے الم کی کسی کو اس وقت بھی تھیم نہیں نیتے سنے جیسانگ اس کو تنظیم نے کولیں کہ بم تبدارے ہے آزمائش بیں قدتم کو جی نے ہے۔ تو وگ ان سے سیکھتے وہ نیز جی سے شو بر اور اس کی بیری میں جدائی ڈائیں ہ

اددای آیت کی تغییر کے ذیل میں ابعض منصران نے ہو دلچب قصے نقل کیے میں ده واقی تو بہت اور وه کا فی ہے۔ اسید حوال تو بہت اور وه کا فی ہے۔ اسید عبد کردی ہے دان کے باتھ تک نہیں ہے کہ ان کے سبب سے آپ کو کو فی پریشانی نہوگی ۔ زفتشری نے توان کو ہاتھ تک نہیں دگا ہے۔ ابی ہریشے البت سب کی نقل کردیئے کی وجرے کوئی انظراب نہیں ہونی جا بہت ہے۔ اقوال اور قصص کے ہو کر دیئے میں بے شہر وہ بہت ہے ہوا امنطراب نہیں ہونا جا ہا ان کی کتب میں نہ ہوتی ۔ لیکی یہ خوظ دہے کہ وہ کسی ہا تھا در کھی ہے۔ انقال اور آمنی ہوتی ۔ لیکی یہ خوظ دہے کہ وہ کسی ہا تھا در کھی ہے۔ انقال اور آمنی ہیں۔ اپنی رائیں عمونا سیاق وسیاق کو بیشی نظر دکھ کر کے ہیں۔ انتی انتی میں موال این وسیاق کو بیشی نظر دکھ کر کھی ہے۔

قرات كے باب يرم مي كوئى اضطراب و بونا چا ہيے برشہور و متواز قرات مجس پر حضرات محانة و تا بعين كا اجاع ہے ، و بى ہے جومعا سعت بي پائى مباق ہے بعينى مكائين. كَلِكِنَى ولَى قرآت شاذ ہے اور مشہور و متواز قرآت كو مجدو كرشا و قرآت كى طرعت ميانا جارك نزد كي ميرى نہيں ہے - اس قرآت كى تا كيدي جومعتى دانا كى جيش كيد كئے ہيں ، معفرت لعام داذى نے ان كى ترديد كى ہے ۔

وران جيدي ان مجازات واستعادات ك ليصى كول كنوائش ببيل بعري كالخ

کلب اہت کردینے دالے ہوں سین اگر کوئی شخص دوفر شتوں سے بجائے دوفر شتوں سے بجائے دوفر شتوں کے دوار فرشوں سے کے دوار فرائع کی طرح جائز نہیں ہے۔
یہ قرآن کے الفاظ سے کمبلنا ہوگا اور الیے لوگوں پر قرآن کی داون بیں کمل کتی جواس سے الفاظ سے کمبلنا ہا ہے ہوں۔ الی ضم کی تغییر کواحادیث میں تفسیر پالرائے سے تبیر کوئی اللہ سے اور یہ ایک نہا بت محت و شدید فقت ہے جواس حید میں مام ہور ہا ہے۔ الیم استعاداً سے نہایت قوی قرآن ہونے جائیں۔ زنان صرفے معنرے بوسف کے جال معمت ادر جوال تعری کا حدیث کے جال معمت ادر مول انتخاب کے اس معادل معادل ادر مول انتخاب کو اس معن کے جال معمت ادر مول انتخابی کا معادل کا معادل معادل

إِنْ هُنَّا إِلَّامَلَكُ كُونِيدً-

" يرتواك وائق تعظيم فراشد ع

تریمان ایے صاف اور واضح قرآن موجودین کرامل تینت کے بحر لینے میں کوئی دقت نہیں برسکتی دیکن وَمَا اُنْذِلَ عَلَی الْمُلَکِنُونِ مِسَلَکِیْنُ سے دونیک بادشاہ بول یا وونیک آدمیوں کو مراد لینا صرف اس خف کے لیے ملی ہے میں کوعر لیاز بال النسوس قرآن کی توا بھی ذگی ہو۔

اس آیت میں دوفرشتوں کا مام وگوں کوتعلیم دینا کھی خکورہے ، اور جب وہ مام وگوں کو تعلیم دینا کھی خکورہے ، اور جب وہ مام وگوں کو تعلیم دینا کھی اور ان دونوں باتوں مورانہ کی فازم آیا ۔ بالسنب آیت ہے یہ دونوں باتیں دامنے محق بی ادران دونوں باتوں کے تواہر وتعا تراما دیث ادر قرآن مجیدی خکوری ادرا لیے دامنے الفاظیم خکور بی ادرا لیے دامنے الفاظیم خکور بی ادرا لیے دامنے الفاظیم خکور بی ادارا لیے دامنے الفاظیم خکور بی ادرا لیے دامنے الفاظیم خکور بی ادرا لیے دامنے الفاظیم خکور بی کان کا ان کا در بیاں کیا جا سکتا۔

حصرت ابراسيم على السلام ادر صرت لوط على السلام معد واقعات جوقر آن ين

ندکوری، این کو طاحظ فرمائیے۔ خدا کے کیمی ہوئے فرشنوں کی میز بانی کے بیے حضرت اہرائیم طیالت ام بجرائے کا بھنا ہو اگوشت وقت میں بصنرت ابرا تیم علیالت الام کی بیدی فرشتوں کی گفتگومنتی میں ، اس پر اظہر تعجب کرتی ہیں اور فرشتے ان کو اطمینان دونے ہی مورہ فرامیات میں ہے

مَنْ أَتُكَ عَدِينِكُ مَنْيُمِنِ إِبْرَاهِيْمُ الْمُكُرِّمِينِي وَإِذْ فَخَلُو

عَلَيْهِ فَعَالُوْا سَكُمُنَاهِ قَالَ سَلَمُ الْعُوْمُ مُنْكَرُونَ الْأَخْرَاعُ إِلَّى ٱ مُلِهِ غُيَّاءً بِعِجْلِ سَمِينِي هُ نَقَرَّبُهُ إِنَّهِمُ قَالَ الْاَتَأَكُلُونَ ٥ فَأَوْجَسَ مِنْهُمُ خِينُفَةُ وَتَالُوا لَا تَخَفُّ وَ وَبَشَّرُوهُ بِغُلْمِ عَلِيْمِهِ فَالْتِكَتِ الْمُرَاتُهُ فِي مَتَّرَةِ نَسَكَتْ رَجْهَهَا وَقَالَتُ عَجُونُ اعْقِيْمُه قَالُوْاكُذَ اللهِ قَالَ رَبُّكِ \* إِنَّهُ هُمَوالْفَكِيمُ الْعَلِيمُ \* ( الدُريات ١٠٠٠) ودكياتم ف إرايم كمعوز بعانول كا مركز شت في جيب كدود اس كه إى آ نے . ورکب السّام علیکم - اس نے جاب دیا و علیکم انسٹام - اور وزر می کہا اسمبی لوگ ہی . بعردہ کترائے اپنے گوگیا اور ۱ یا اُن کے لیے بینے موٹ بھڑے کا گوشت ادرای کوان کاضمت می بیش کیا۔ بولاآپ فرگ کماتے کیون سیس و امرده اُل کی مان سے الدلشة باك بول، ده و لے كرتم نا ورو-اوراس كر يك صاحب علم ميط ی فوشخبری سنانی معران کی ہوئ تعب سے سات متوجر کوئیں اور اپنے اتنے ہر ہائڈ مادكر ولين كرمي قر برحديا بانجر مول - فرشتول نے كما ايسا بى كما يے نبرے دب نے وہ حکمت اور طم والا ہے ؟

موره بودين حضرت ابراجيم كابيرى سے فرختوں كا تعتكوا در زيادہ وصد

#### كے ساتقربيان موتى ہے۔

دَاهُمْ اَتُهُ قَالَيْهُ الْفَهِيكُ اَلْهُ اَلْهُ الْمَعْلَ الْهُ الْمَعْلَ الْمُعْلَ الْمَعْلَ الْمَعْلِ الْم إسْطَقَ يَمِفُونِ وَقَالَتْ لِتَولِلُنَّى ءَ الِسَالَ وَ اَنَا جُورِنَ وَهِ فَا بَعْلِيلُ الْمِعْلِيلُ اللهِ وَمُعْمَتُ اللهِ وَمَعْمَتُ اللهِ وَبَعْمَ اللهِ وَمُعْمَتُ اللهِ وَبَعْمَ اللهِ وَبَعْمَ اللهِ وَمُعْمَدُ اللهِ وَبَعْمَ اللهِ وَمَعْمَ اللهِ وَمُعْمَدُ اللهُ وَمُعْمَدُ اللهُ وَبَعْمَ اللهِ وَمُعْمَدُ اللهُ وَمُعْمَلُ وَمُعْمَدُ اللهُ وَمُعْمَلُ اللهُ وَمُعْمَلُ اللهُ اللهُ وَمِعْمَى اللهُ وَمُعْمَلُ اللهُ وَمُعْمَلُ اللهُ وَمُعْمَلُ اللهُ اللهُ اللهُ وَمُعْمَلُ اللهُ ا

معفرت لوط میکے پاس فرشتے آدمیوں کافسکل میں آئے۔ ان کی قوم نے فرشتوں کو دیکھا بلکہ ان کافغیمت کے دریئے ہوئی سورہ مود ہی ہے۔

 "ادر در اور کہا کہ ای قرط کے پاس آئے قوان کا آنائی کو برانکا در وہ تنگ فن برا اور کہ ہوا کہ اور دہ تنگ فن برا اور کہا کہ ای کا دو قراع کا دو ہے۔ اور اس کی قوم کے وگ اس کے ہا بہا تو ای بھیٹے ہوئے ہے ہے ہے ہی برائی برائے ہی ہے ہیں۔ بہا اور بیلے بی سے قربار میں بیال اور برائے اور برائے میں اور کی بی بھیا اور میں ہے ایانہوں مہانوں کے بارہ میں مجھے اور از کرو ۔ کیا تم میں کوئی بی بھیا اور می بنیں ہے اانہوں میں جواب دیا تم کی معلوم بی ہے کہ می کوتم اری بیٹیوں پر ایتر ڈالنے کا کوئی می منہیں ہے اور کا در کا در ساور وہ سے تم بھی واقعت ہو۔

قرشتوں کا بشری رُوپ بی نمود اربونا، نوگوں کا اُن کو دیکھنا، لوگوں کے سامنے انتصرت سے اُن کا سوال وجواب کرنامیج مدیثوں سے میں علوم ہے ہے

اس معاملہ کو لوری طرح وزئ نشین کرنے کے سیے میہاں ایک اصولی حقیقت الیمی اس معاملہ کو لوری طرح وزئ نشین کرنے کے سیام ہوتا ہے کہ عالم خیب کے اعوال و معامل معاملہ معاملہ معاملہ کے معاملہ کا معاملہ کی معاملہ کے معاملہ کی معاملہ کے معاملہ کا معاملہ کوئی گئی، اس وقت تک حقائق پر معاملہ کا دریکھ جوں جوں انسان وی گئی، اس وقت تک حقائق پر معاملہ کا دریکھ جوں جوں انسان وی ارتفار کے میدان میں میں گئے بڑھتا ہا ہے عبار کا دریکھ بلے اور حقیقت کی شعامین نیز ہوتی جاتی ہیں۔ میسان کک رفوا کے بلوغ کا زباز آجاتے کے اور حقائق میں لوری بوری تجود کی شان نمود اور جو

باتى ہے۔

ای بجث کے بہت وقیق اور شکل پہنو وں کوتو ابھی نظر انداز کیجے۔ صرت بہند موٹی موٹی باقوں کو بیات کے بہت وقی اور شکل پہنو وں کا ابغیر توجہ دولائے موٹی باقوں کو بیات کا انسان کی فکری ونظری صلاحیت ، اس کا فلی توبیت اور خرجی حقائق ہے اس کی واقعیت در مبدر میر بین میں تاریخ کے اس کا دور خرج بسب کے اعمال وعقائد ، اس کی تعلیمات و تلقینات ، یہاں تک کو اس کے اعمال وعقائد ، اس کی تعلیمات و تلقینات ، یہاں تک کو اس کے اعمال وعقائد ، اس کی تعلیمات و تلقینات ، یہاں تک کو اس کے اعمال وعقائد ، اس کی تعلیمات و تلقینات ، یہاں تک کو اس

منٹا قرات دخیرہ می جب خدا بندوں پر اندام کے وعدے کرتا ہے تو عو اُلا اُلا عدال کا تعلق اسی دنیا کی فعقوں سے موتا ہے۔ مثلاً اُسمان خوب بانی برملنے گا۔ زین خوب فزلنے اُکھے گی۔ دولاد کی کشرت ہوگی۔ دخمن کے مقابل میں فتح ہوگی۔ تام آفنوں سے صنوظ رہو گے۔ حورتیں بیرو، مرد مقتول، اور بجتے تیم نہ ہوں گے۔

ای طرحیب وہ وہ کی ویتا ہے توفریا ہے کہ تہماری زمینیں بنجر ہوہائیں گی۔ تمبالے شہر ویران ہوجائیں گے۔ تمبالے شہر ویران ہوجائیں گے۔ نمین اپنے سوتے جند کروے گی۔ اور آسمان تم سے تجالت کوے گا۔ تمباری کی ٹی تمہاری کی ٹی تمہاری کی ٹی تمہاری کی ٹیمباری کو ٹیمباری و ٹیمباری کو ٹیمباری کو ٹیمباری کو تا میں کے خاص ورہ مالات اس سے بالکل مختلف تظرائے گی مذاس طرح کے آمباری انسان کمیں گے خاص طرح کی تمبیر انسان طرح کی تمبیر انسان کی موٹ انسان کمیں ویمبار انسان میں میکا کہ اس سے اگریس ویمبر انسان کا میں میں کہ کہ اس سے اگریس ویمبر کی کہ اس سے ایک کہ اس سے ایک کی صرف توقع کی ما سکے ۔

التقم كافرق كيلي ذابب اوراسلام كاعكام وتوانين يمجى نظراً أب-

مثلًا تحطيد خرابهب كي تام عيادات بين قرواني كريد مب سعة زياده نايال بكر نظراً فأسير لين اسام ي مب عد بند مكر نازير في الصوى بدر الريرة را في مي اس كاجادات کی فہرست میں شامل ہے بنیکن اس کو وہ انجمیت حاص نہیں ہے جو نماز کو حاصل ہے۔ اگراً دی اس فرق پرتغوژی در فورکرے قواس کو بیبات صاف نظراً نے گی کرنماز میں مجرِّد ذہنی وظری مباوت بونے کی جوشان غایاں ہے وہ قربانی میں نہیں ہے۔ اس وہ سے اسلام یں نماز کو موائمیت حاصل موئی قودہ ہما ہے نگری دنظری ادتقار کا ایک لازی نیجہ ہے۔ اگر تادیخ بنا بب کے مختلف دوروں کے عام احوال ومعاطات دیجی تگاہ ڈانیے ةِ ال يم بمي فرق كابال بوكا- قايم البياري تبليغي *مر گرمي*ون مي مسب سے زيا وہ خايا ل كارفراني معجزات كاظرائى بع جعفرت موى طبالتلام كومب فرعون محدياس جلف كا حكم وأ آو أن كومان ع يميل الله تعالى كاطرت ع وتسيرات في ادرم ان كي ما إ ذنرگی ٹیں قدم ہے بہ معجزات جی قدرنمایاں ہیں ، توریت سے مطالعہ کرنے والے اُن سے بخرنبين ي يفيك يي مال حفرت عيلي كاب ان كازندگي معرات معمور ب بلر اگر موجوده الجيلو س ال كي چندوطون اورسون و گرفتارى كيچنان كوات قصوں کو الک کردیا جائے تو بجز معجزوں سے کو ٹی چیز نظری نہیں آئے گی بعض انجیلوں کے داویوں کے بیان سے قرمعلوم ہوتا ہے کہ میعیز ات ہوانجیلوں میں مذکور ہی حصرت مینی کے معزات بی سے مرت بیزیں کی نہیں ہیں۔ اگریب بیم کے ماتے أو دفع كه افترتيار بوجات.

نیکن نجا ای منی الد طیروتم کے عبدی معجزات کی برکترت نفر تنہیں آتی معجزات کی برکترت نفر تنہیں آتی معجزات کی بگریموٹ اور کو کار فظرا ور رموجے بچار نے کی دعوت دی جاتی ہے۔الیا معلوم توکیے

گویادنیا پر ایک نیا دور آگیا ہے جس انسان مرف اسی چیز کونہیں انتاہے جس کو القول کے افراد اس کا ہے جس کو القول کے افراد سے موجود کی اسلام کرنے کے افراد کا روفوں آئکھوں سے دیکھ سے دیکھ کوئی کوئی اور کا شوں سے بچر دیکھ دولا ہے دیکھ لینے اور القول سے بچڑ لینے کے لیے جن کا کوئی اور کا اور محلول میں بیکر۔
مسموں بیکر۔

الکامی فرق بذہبی زیر گے کے دوسرے گوشوں میں بھی نایاں ہے۔ توریت سے
معلوم ہوتا ہے کہ عضرت موسی طرائساہ م نے خداکو آگ کے شعلہ کی صورت میں دیکھا ،
اس سے جمکاہ کی کا متر ت ما صل کیا، خداو ندر دشنی کا متون بن کرینی اسرائیں کے آگے
آگے طبت، بیابان میں برلیوں کی صورت میں ان پرسایہ کرتا، خیر کے دردازہ پر کھڑے ہوکر
ان کو آواز دیتا ، بنی اسرائیل کے سرداروں کوطور پر فاقات کے لیے باتا، جب بیباڑ برا
اپنا مبال ظاہر کرتا تو بہاڑ آگ سے دیک مباتا، اس کی او آسان تک بینجیتی، گرداگرد
تاری کی گھٹااور فللت مجما عباقی، کراک اور دیک سے دل دل اُستے۔

برسب ایش کیابی، اسلام کے دور می تو ندائی معاملات کاید انداز نظر نہیں آتا؟
اس کی و مرکیا ہے اکمیا برسب ایش فلطی، احکن ہے اس بین بین ایس او دیول کی ہے
احقیا طی سے فلط بھی شال ہوگئی ہوں ۔ لیک رسب تو فلط نہیں ہوسکتیں بچو پیزنی اسرائیل
کی ندیجی زندگی کے مرگوش میں فایال ہے ، اس کا یک قلم انسار کیے ہوسکت ہے ؟ صاحت
معلوم ہوت ہے کہ مجرد فکر دنظر کی ہوشان اسلام میں ہے بنی اسرائیل اس کے الل نہے ۔
ای کا مزاج بچل کا مزاج کتا ۔ اُن کے فکر دنظر کی استعماد یا لغن نہیں ہو اُن کتے ۔ وہ سرجیز
ای کا مزاج بچل کا مزاج کتا ۔ اُن کے فکر دنظر کی استعماد یا لغن نہیں ہو اُن کتے ۔ وہ سرجیز

جی خدائے ان کے بیے ممدر کوخٹک کر دیا اس کا بھی انہوں نے سمندرسے نکلتے کا نکاد گردیا اصابک گوسال نے کواس کی پرستش میں شخول ہوگئے۔ ان کی عقل کی کمزور گرفت لیک آن دیکھے خداکوزیادہ دیر تک نہیں بکوسکتی تھی جھنرت موٹی علیالتوم بار پار اس گرہ کوکستے تھے لیکن دہ بار بار ڈھینی ہوجاتی تھی۔ یہاں تک کہ انہوں نے صاحب صاحب کہد دیاکہ

"اعدوى بم اى دقت تك ايان نبي الفي حب تك بم نداو الدين

د ديولس ع

نی اصرایک کی اس بچوں کی سی مند اور حاقت پر صفرت ہوئی طرائستام نے جو دارد زفقرے
ار بار فرمائے ہیں وہ جا بجا توریت ہیں مذکور ہیں ۔ بھر ایک ایسی قوم میں اگر مائکر مبتری روپ
ہی فروداد بوکر کو گون کو تعلیم دیں تو تعجب کیوں ہو بہ محسوسات سے ماورا وں کی پہنچ بہت کم شی
اس وجسے اگن کے بیاں جیشۃ ایسی بہتری نظر آتی ہیں جن کو وہ مچھوسکیں، دیکھ سکیں اور
کو مکیں ۔ ان کے مجد کے مراسم کی جو تفصیلت تو رائٹ ہی ہیں ہوئی ہی ان کو بھی دیکھیے تو
کو مکین ۔ ان کے مجد کے مراسم کی جو تفصیلت تو رائٹ ہی ہیں ہوئی ہی ان کو بھی دیکھیے تو
ان ہی جو تفار نہیں آئے کی بلکر کی دیکھی ادی چیکر می مشل ہوگی ۔

بہرمال فرختوں کا تعلیم دینا بنی اصرائیل کے اسحال دمعا بات کے اختبارے کو بنی جمیب بات بنیں ہے۔ البندے موال بدر ابوتا ہے کہ نے جمیب بات بنیں ہے۔ البندے موال بدر ابوتا ہے کہ فرشتے وادد کی تعلیم ہے تھے۔ اس موال کو البر مندے ہے ہوندا میں موال ہوں ہے۔ بچرندا میں موال ہونہ ہوں کے لیے می اس کا سیکسنا سکمانا جا نوٹنہیں ہے۔ بچرندا کے مقرب فرشتوں کے لیے اس کا سکمانا کیسے جائز ہوا ابتھ بروں میں بی موال بحث کا اسکمانا کیسے جائز ہوا باتھ بروں میں بی موال بحث کا اسکماری کے اس کا سکمانا کے اس کا سکمانا کیسے جائز ہوا باتھ ہے اس کا سکمانا کے اس کا سکمانا کو اس کا سکمانا کے اسکمانا کو سکمانا کے سکمانا کو اسکمانا کو سکمانا کو سکمانا کے سکمانا کے سکمانا کو سکمانا کے سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کے سکمانا کا سکمانا کو سکمانا کا سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کو سکمانا کے سکمانا کو سکمانا کے سکمانا کو سکمانا کے سکمانا کو سکمانا کا سکمانا کو سکمانا کو

ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ کسی نے کوئی کام کی بات نہیں گلمی ہے بلکہ بڑخص نے اپنی طاقت ایک فلط بات کے نابت کرنے ہیں صرف کردی ہے۔ بھارے نز دیک می سند پر نفور کرنے سے پہلے عفر دری ہے کہ آیت کو قاعد کہ زبان کے احتبارے البھی طرح مجمد لیا جائے۔

ر بان کے مہلوے بیاں مب سے پہلے غور کرنے کا چیزیہ ہے کہ وَمَا اُنْدِ لُ، کا مطعت کس پہے واس وارد میں دو خرب میں۔ ایک یاکداس کا عطعت مَا تَسْتُلُوّا پرے۔ دومرایا کہ اکتبے شوائد۔

ایک تمیراندب بی بے حوالوسلم اصغمانی کی طرف مسوب ہے۔ انہوں نے اس کو ادمُلكِ سُلَبْنين ورخطف كيا ہے اور اوري آيت كى نمايت دلجيب اول كى ہے بارے نزدیک فرکورہ بالانیوں مذہوں می سے تمسیرے مذہب کی لفومیت اس قدر والغ بركراس رائد الله كالوي مزورت بين براد مرافرب توده عارب ر دیک میج نهای ب ۱۰ س کی نمیاد سرت اس خیال بهد کر معطوف اور معطوف علیدی بدنبين بونايائي اس وجرے بعض لوگوں نے اس كو السحور وطلعت كرديا يمين اس المول سے اختلاف نہیں ہے ۔ لیکن بیال اگر ما تُدُوّ ا ارم طف انا مائے تومعلو اورمعطوف اليدك درميان سلساء كام كاكوني مستقل بات نهين آتي باور درون مين بُعداس صورت ميں بيدا بوتا ہےجب أن كے داميان ملسلة كام كى كوئى مستقل بات أجائے بِيال اليي مورت نهاس ع- وَمَ كُفَّن سُلَيْمِي وَليكِنَّ اشْسَاطِ فِي كُفْر وْالْعِلَدُونَ النَّاسَ السِّيعُوكَ كَانْمُوْا جولِظًا برددمِيان مِن ماكن ظراً مَّا جِناس كَيْصِيْسِت ايك مجسلا معترمنی ہے۔ بیچ میں ایک بات بطورا مستدراک واحتراض کے کمددی کئی ہے۔ پیلسلزاق

کی کوئی کرمی خبین ہے۔ تالیف کلام میں اس سے کوئی حرج واقع نہیں ہوتا۔ خور کیلیے تو سیاں نماجت دلجسپ آغابل ہے۔

يبلے فرايا وَاشَّبَعُوْا مَا أَمَّتُ لُواالشَّسَاطِينُ عَنْ مُدُكِ سُدَيْهِ نَ

كِمِوان بِالسسمراك فرايا وَمَا كَفَنَ سُنَيْنَ وَلَكِنَ الشَّسَاطِيْن كَفُرُ وُلْيَلِيُونَ } التَّاسَ الشِيحُوَد

اس كەبىد فروايا دَمَّا النُّوْلَ مَنَ الْمُلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَالْهُ وَمَالُهُ وَتَدَّ كِبَراسَ بِرَاسَتِسَاكُ فَوَايِ وَمَا لِمُثَلِّمِي مِنْ اَعَدِي حَتَّىٰ فِقُوْلَا إِنَّمَا نَحْنُ فَقْنَةٌ فَلَهُ مَنْكُونُ

ہ نقابل نود معلوت اور معلوت طیر کو اس تعلیت کے ساتھ متین کر رہا ہے گرکسی شبر کی تنجائش باقی نہیں رہ جاتی ۔ اکتب شخر پر عطف النظمیں یہ تقابل تھم ہوجا آ ہے۔ اور ملسلة کام درئم برئم ہوتا ہے۔

بہن لوگوں نے دَمَّا اُنْزِنَ کا محلت دَمَا کُفَّمَ سُلَیْسُنُ بر ما اہے اور مَّا کو اِلَّا اِلْمِسْلَمِ کے قول سے ہی نہا وہ اِلْمِسْلَمِ کے قول سے ہی نہا وہ اِلَّا اِلْمِسْلَمِ کے قول سے ہی نہا ہے۔ اِلْمَانِ اللَّهِ اِللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكِلُولُ الْمُلْكِلُولُ الْمُلْكِلُ الْمُلْكِلُ الْمُلْكِلُ الْمُلْكِلُ الْمُلْكِلِي الْمُلْكِيْلِ الْمُلْكِلِي الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلُولُ الْمُلْكُلِي الْمُلْكُلِ

دیکیے کہ اوپر سے کیا بات بیان ہوری تھی واوپر سے جو بات بیان ہوری تھی وہ سے تھی کر میوونے اللہ کی کتاب میں بیٹت ڈال دی۔

نَبَذَ فَوِيْنٌ مِنَ اللَّهِ مُنَ أُوتُوالكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَمَهَ أَوَ لُوالكِتَابَ اللَّهِ وَمَهَ أَوَ ظُهُوْرِهِمْ كُانَّهُمُ لَايُعْلَمُونَ -

"ادران كآب كى ايك جامت في الشرك كآب الى طرح بي يشت وال

اس کے بعدیر سوال پیدا ہو اک کتاب اللی سے ان کوکس تیزنے بھیرا اور دہ اس کو چھوڑ کرکن تیزوں می مشخول ہو گئے ؟ فرایا

وَالْبَعْوُ امَا تَشْكُوا الشِّسَامِ لِينَ مَنْ مَنْ الْمُلْكِ سُلَهُ لَنَ

" ن بيرون ك يحيي إلى حلى والمين ك فهدي شاطين برعا برعا ياكة

2

اس کے بعد فرز ایک خطط خیال کی تردید کردی کریے تھجسٹاکر اس تھم کی خوافات اور ڈھکوسلوں میں سلیمان کر اپڑھئے تھے اور سے وقسیدے انہی کی درانت ہیں اور ان کی جمیب خریب سلطنت انہی چیزوں کی بدولت قائم تھی، جیسا کریے پرست بہود چھتے ہیں سلیمان کا دامن اس تھم کی کفریات سے باسکل پاکسہے۔

وَّمَا كُفَوَ سُلَيْهُ يُ وَلَكِنَّ الشَّيَا طِيْنَ كُفُّ وَا بُعَلِيْنُونَ الثَّاسَ

الشِحُرِد

درمیش نے کو زمیں کیا دیسی وہ کاب اللہ مجدود کر محروضیدے می شفول نہیں ہوئے میسا کہ ان محریر متون کا خیال ہے ) جکر فسیاطین نے کوکیا ، وہ لوگر ل کو جا دُرگ

تعليم ديتے تھے ؟

اس کے علاوہ ایک اور میزیمی تقی جس می و مشغول میگئے۔ وہ کیا جیروہ چیز ہے بح ال میں دوفرشتوں اووت وما روت برا آری گئی

وَمَنَّا أُنْزِلَ عَلَى الْمُلَكِّينِ بِهَا بِلْ هَاسُ وْتَ وَمَا مُ وْت -

اس کے بعد فور افر شقوں مے ستین ایک فلط خیال کی تردید فرما دی کہ بے فرگمان کر نا فرشتوں پر چوجیز آناری گئی تھی وہ اس کی تعلیم ہے در فرک شخص کو دیتے تھے ۔ نسین اوہ پہلے سخص کو سند کر دیتے تھے کہ دکھی، ہمارے پاس جو طم ہے وہ ایک آنائش کی چیزے ، اس بی برائی اور کھائی کے دونوں پہلوموجود ہیں، یہ ایک شخصیر دو دم ہے ، مبادا کرتم بیلم کیمو ادر اس کو بہے مقاصد میں استعمال کرمے کفریں پڑو۔

=1:5

صاف طوم ہوتا ہے کہ دَمَا کَفُرَ سُکَیْسُیُ اللهِ اور دَمَا یُعَلِّلُوں مِنْ اَحْدِد للهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله دونون تلجه احتزائن واستدراک کی حیثیت رکھتے ہیں چوشمنا وتبطا اگئے ہیں اور ان کی وہر معطوف اور صلوف البیکے درمیان کسی طرح کا بُعدنہیں دافع ہوتا۔

قرَّق عِيدِينِ اسْتَم كِمعرَون عِلوں كى طَافِين بهت بِي-اس وقت كَاشَ كاموقع نبين ب، دوشالين يا درُرُّني بي، ان كوفق كرتا بول يسوره طَّنَّت بين ب-وَجَعَلُوْل بَيْنَا لَهُ وَبَهُنَ فِي اَنْ كَانَا إِلَيْنَا اللهِ عَلَى الْمِنْنَا الْمِنْنَاةُ الْمَاثَةُ الْمَاثَةُ الْمَاثَةُ الْمَاثَةُ الْمَاثَةُ الْمَاثَةُ الْمَاثَةُ الْمَاثَةُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال نَمُحْتَهُ وَنَّ هُ مُجْمَنَ اللَّهِ عَمَّا لِعَبِفُونَ ٥ (١٥١- ١٥١)

دد اور انہوں نے اس کے (خدا کے) درمیان اور مبنوں کے درمیان تھی۔ فائم کردیا ہے حال تکر مبنوں کو توسی حلوم ہے کروہ خدا کے صفور ماصر کے جائیں گے۔ پاک سے انتہاں یا توں سے مجدوہ بیان کرنے ہیں :

اس می وَلَفَ مَا عَلِمَتِ الْجُفَّ الله المَّمَ مُ لَمُحْفَدُونَ الْكُوْاجِلِمِعرَ مَدَى يَتْتِ لَكُمُ لَمُعْفَدُونَ الْكُوْاجِلِمِعرَ مَدَى يَتْتِ لَكُمُ لَمُعْلَمِهِ وَالْمَعْلَمُ اللهُ الل

دوسرى خالس سے مجى زيادہ واضح ہے۔ فرمايا وَجَعَلُوْا بِلّٰهِ شُوكاءَ الْجِيّ وَخَلَقَهُمْ وَخَوَقُوْالَهُ بَنِيْنَ وَجَالَةً بِغَيْرِمِلْمِهِ (الانعام: ١٠)

مداورا نبون نے بنوں بی سے النّہ کے شرکا ، قزار دسے ہے ہیں۔ مال نکہ الشّہ نے ان کو بھاکیدے۔ دور بغیر کی الش کے ہے ہیٹے اور ہیٹیاں گھڑ لی ہیں؟ اس بی م کَشَلَقَهُمْ \* مکا اضطّر الجورع کم معرض ہے اور بہی وجدے کہ اس کی وجرے معلوف اور معلوف طیری کو کی جدنہیں ہو ایجو عجلے احتراض واستدراک سے طور ہر

کلام کی مح تالیت مجرلیف کے بعرے بات آپ سے آپ سامنے آئی ہے کہ میود کو کآب الہی سے دو چیزوں نے مجیرا۔ ایک مادو نے بوصنرت ملیمان طیالت ام کے عبدین شیطانوں کے ذریعہ سے سیکما سکمایا مہا تا تھا۔ اور دوسری ایک ادر چیز نے ہج بابل میں دو فرشتوں یہ اتاری گئی تھی۔

ب موال یہ ہے کہ فرشق پر کیا چیز اتاری گئی تھی ؛ اس کا جواب، سیساکہ اوپر گزر چیا ہے، اکثر مفسر ہی نے بہ کے یہ مباد و کتا ہے، اکثر مفسر ہی نے بہ کی دیا ہیں فروفساد کھیا نے کا فدر یہ بہیں ہے ہیں۔ خودوہ لوگ بھی جو کہتے ہیں کہ فرضقوں پر مبادد کا علم آثار آگیا تھا وہ بھی اس کو محسوس کرتے ہیں کہ فرشتوں پر مبادد کے علم کا اُبریا ایک کے فرریو ہے مبادد کے علم کا بھیلنا ایک نامعقول بات ہے۔ ایکن چونکہ مبادد کے سواری بال کوئی اور چیز ان کی مجموع بہیں آتی اس لیے وہ مجبور ا اپنی خوامش کے باد کل نفاف طرح طرح کی دلیاوں ہے اُب ہے کہتے ہیں کہ فرشتوں پر ضوا مبادد

نازل کرسکتاہے ، اور وہ مبادو کی تعلیم دے سکتے ہیں ۔ مالاکر اورتمام یا قول کو جھوڑئے اگر تنہائی بات کو لیجیے کہ معلون اور معلوف علیہ میں مغائرت ہونی چلہے ہیں ببات خلط ثابت ہوتی ہے ۔ پھر قرآن کے کسی لفظ سے واضح نہیں ہوتا کو برجا دوہ ہا کہ اس کے برعکس قرآن نے اس کی بوصفات بیان کی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مبادوسے ایک باصل مختلف چیزے ۔ اب موال یہ ہے کہ وہ کیا چیز ہے ؟اس کے جواب سے پہلے ایک محقق ترمیر کی کیچے ۔

کردمانی و نیرادی علی کی بظا سر دومو له قسین معلی بوتی بی - ایک علی مگویزدیو علی مسئلید علیم مسئلید مثل و فیرد - علیم مسئلید مثل و فیرد - علیم مسئلید مثلی دور مسئلید علیم مسئلید مثل مسئلید و فیرد برکت بی اور جن کے دجود بی سے اس کا نمان میں اور داور دوشنی ہے - دومرے وہ علیم جوعلی نجرت میں کوئی خواتی نہیں بوتی اور دہ اس بیے ان رے مسئلی اس میں کوئی خواتی نہیں بوتی اور دہ اس بیے ان رے گئے بین کو اگل میں علیم مسئلید کی رخبت نہیدا ہوئے یائے مثلاً علم خواجی است بیدا در ملی اور دامار دفیرہ - علیم خواجی است بیدا ہوئے یائے دمثلاً علم خواجی است بیدا در اعمار دفیرہ - علیم خواجی است بیدا دور اعلیم خواجی است بیدا دور اعلیم خواجی است بیدا دور اس کی است بیدا دور اعمار دفیرہ - است بیدا دور اعمار دفیرہ - دامار دفیرہ - است بیدا بیدا دور است دامار دفیرہ - دور دمارے دامار دفیرہ - دامیرہ دفیرہ - دامار دفیرہ - دفیرہ - دورہ دفیرہ - دامار دفیرہ - دورہ دفیرہ - دورہ دورہ دورہ - دورہ دورہ دفیرہ - دورہ دورہ - دورہ دورہ - دورہ دورہ - دورہ - دورہ دورہ - دورہ - دورہ دورہ - دورہ دورہ - دورہ -

فَتَدْكَ لِفَلْ صِلْعِيرِكِيا بِ، بوسوءَامِتْعَالَ كَوْمَكَ بَهِي مِلْتَا بِ. كَتَّى يَقُوْلاَ إِنَّمَا غُنُى فِينُنَاهُ فَلَا تَكُفَّمُ .

معب تك ده صغبه ذكر دين كريم رجا را الم افتند بي بي كومي

417

یباں نتنہ کے تفظ پرخورکرنا چاہیے۔ بیل تو پر نظ قرآن مجیدیں کئی معانی کے استعمال مجارت کی نفسہ توکوئی برائی سے ا کے استعمال مجاہے لیکن فقت مام طور پر ان مجیزوں کو کہتے ہیں جن بی فی فسہ توکوئی برائی سے محافر و محسبت بن مکتی ہوں مثل مورہ افغال میں التہ تعالی نے مال واولا دکو معفقہ کہا ہے۔ است بن مکتی ہوں مثل مورہ افغال میں التہ تعالی نے مال واولا دکو معفقہ کہا ہے۔

" تباد مال اورتباري اولا دتبار عفي فتنهي ا

بسینداسی معنمون کی آیت مورهٔ تغابی میری وارد بے مظاہر ہے کہ مال واولاد میں نی نفسہ کوئی برائی نہیں ہے سال پرانسانی معیشت کا انحساد ہے اور اولادا گھموں کی مخت کی ہے میں اگر مال میکاٹر و تغافر پر آبادہ کرسے اور آدمی اس کو برائیوں میں امتعمال کرسے تو تغینا ہی سے کفرونسا دیں پڑ جلئے گا۔ اسی طرح اگر اتواج واولاد کی مجت بھی وبڑ دنی پرمپور کرسے جیسا کہ اسما دیث میں وارد ہے یہ الولد مَبِنسَدَ نَے بُنسَنة ، یاآدی کو نویات و برخبری کی طرف سے جلئے جیسا کہ ابولہب کو مال کی مجت نے فیات اور اس وقت آدمی کو جا ہیں کہ کہائے ان کو بیار کرنے کے ان کو انہاؤٹمی مجھے اور ان سے معلے جیسا کہ قرآق مجید می فیا ہے۔ ڲٙٵؿۜڲؙٵڟۧڣؽؽٵڝؙڶؙۯؙٳؿۧڝؽ۫ٲڞٛٷڶڝؚػؙۮۏٙٲۏٳڎڿػڂ ڝ۫ڰؙڎٞ۠ٵڰٛڬؙڂۏٛٵڂۿؘٷڂؙ؋

" است ایان دالو اتمهاری نیولون اورتمهاری اولادی نمهارسد دشمن جی این الله سے نیک کے دیجہ ہ

سیک بہمال فرختوں کے خرکورہ علم کا تھا۔ فی نفسہ تواس میں کو فی برا فی نہدیتی بیکن آدمی ال کو بیسے مقاصدیں استعال کرکے تباہ بوسکتا ہتا ، جنا پڑیبی وجہ ہے کہ بو شخص اس علم کوسیکھنا چاہتا ، فرشتے اس کو پہلے ہوشیاد کر دیتے ستے کر انتَّنا عَمَٰیٰ وَفِیْدُنَّ بھارا علم ایک فقتہ ہے۔ اس میں فائدہ اور صرر دو فوں کے بہلومو تو دہیں، فَ اَدْ مُلْکُمُنْ، توکمین ایسانہ بحکرتم اسے بُرسے مقاصدیں استعال کرکے کؤیں پڑجاد ۔

سیکن لوگ اس تاکید د تنبیر کے باد مجدان سے حب د بینی اور نفرت و مجتند وفیرو کے عمیات سیکھتے اور مبیاکر اندیثر تھا ، ان کوبسے مقاصد کے لیے استعال کرتے - مینانی آگے فرمایا

فَيْتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَامَا لَيْعَ قُونَ بِهِ بَيْنَ الْمُرَّءِ وَمَ وُجِهِ. "بى لوگ ان فرضتوں سے دوعل عليق تقيم سے ميان موى كے دوموان مال ولاء .

یسی حقیقت میں تووہ نفرت دمیت کا عل سیکھتے دلیکن جونکہ ان کا مقصداس علی سے مبری موتاکہ میاں ہوی کے درمیان مبدأئی ڈالیں اس لیے اللہ تعافی نے ان کی نہیت ادر ان کے علی کے تیجہ کے لحاظ سے یہ فرمایا کہ وہ میاں ہوی کے درمیان مبدأئی ڈالنے کا علی سیکھتے تھے۔ طاده اذہبی یا امریمی پیش نظر کھے کریس کسی قوم پراخلاتی رو ال طاری موبالہ و قواد آئی ہے اور محرہ کے مرینیوں تو اقد آئی تو اس کی رغبت بہت بڑھ جائی ہے ، دو محدہ کے مرینیوں کی طرح سمج اور خطری نفل کے بجائے ہر د تت چنی ادر ای کا اش میں رمتی ہے ، خانیا اخلاقی مقاصد میں استعمال کرنے کے بہائے بہت برے بی مقاصد میں استعمال کرنے ہوئی کو جھوڑ کر فرشنوں کی مافعت کے باوجود لوگوں کا اس علم کو سیکھن ہمارے بہلے المبئی کو جھوڑ کر فرشنوں کی مافعت کے باوجود لوگوں کا اس علم کو سیکھن ہمارے بہلے دور کی دلیں ہے ۔ اور اس کو برے مقاصد میں استعمال کرنا، بلک برے مقاصد می دور کے بیار کے بیار میں اوجو کی دلیں ہے ۔ اور اس کو برکے بہلوہ کی دلیں ہے براد دسرا و عولی کا بہت بوتا ہے کہ دور ہے بہتے ہاں کے برے بہلوہ ہی کو نادت کی دیر سے بھیشراس سے برکے بہلوہ ہی کو نادت کی دیر سے بھیشراس سے برکے بہلوہ ہی کو نادت کی دیر سے بھیشراس سے برکے بہلوہ ہی کو نادت کی دیر سے بھیشراس سے برکے بہلوہ ہی کو ناد سے ناد کھی تھے ۔

ان دونوں یا تول کی نسدیق مام تجر بات دا توال سے بھی ہوتی ہے۔ ما کسونیل یں ہو حقیتی ذوق شدوت سے محووم ہیں اور تو محض دو کا نداری کرتے ہیں ایہ دو فون باتیں بائی جاتی ہیں۔ ان کا سارا قسوت اسی تسم کے چند علیات سے عموارت ہوتا ہے۔ اور ہج نکہ ان کے تمام کاروباد کی رونی انبی چیز در رہے ہم تی ہے اس وہرے عموا دو ان کو ہمیشہ اُسی تسم کے ذلیل اخراض کے بیے استعمان کرتے ہی جم تسم کے ذلیل اخراض کے بیے ان کو بہود استعمال کرتے تھے۔

اُگراپ مجھرے پرجین کہ انٹیم کا علم جس کی طریب تم نے ادپر انشارہ کیا ہے نیا کوئی دجو دبجی رکھتا ہے ہو توہی عوض کر دن گاکہ اس تسم کے علم کے دیجو دسے التھار نہیں کیا جا سکتا۔ اس کے دلائل کی تفصیل طوی ہے ادر میں اس تسم کی سی تفصیل کا موقع

نہیں ہے۔

ہاں ایک اوربات مکن ہے آپ کو کھٹکے۔ دور کہ الشّد تعانی کو فرشتوں کے فرید سے استّم کا علم سکھلنے کی کیا منرورت تھی جو اس کا مفصل جواب تو اس وقت مکن نہیں ہے ، البنڈ ایک بات بوبائل واضح ہے اس کی طرف اشارہ کروں گا۔

ياك كومعلوم بوكاكر بالسحواد رشراب كاقديم مركزب وبال لوكون مي سحرو ما دوكرى كابرا برما تقاريبان تك كدانبى جيزول فوكون كا قرم اعل طوم عالى ى شادى تى يى حرومادوگرى كے متعلق معلوم بىكى يى بىرىپلوسى شروفساد اوركفرو الرك ع - اس مع مكرت البيقت مي كدار جيزے بعير ف كے بيے لوگوں كو كو في ايسي چيزدي مبائے بوصورت ميں تو ايك مدتك محرد فيرو سے ماثل مور فيكن إس كي اص بن كفرد شرك كاكوئي آلودگي زمور ربي استعال كاخرابي تويد توايك ايسي تيريب جو برعدو عدو چیز کو بھاڑ مکتی ہے۔ اس ومب اللہ تعالی نے فرختوں کے ذریعہ ہے لوگوں کوائنم کے علم کی تعلیم دی۔ لیکن جونکر یبود یوں کے اخلاق بہت بست ہو عِكِرِين المبيعتين ماك بضادتقين حوامجي عاجي بيزكومي ابناساني من وهمال كر بگاڑدیجی تغیں، اس وصب مدا سے فرشتوں نے بوری تاکید و تنبیہ سے کام لیا اورکسی تغن کو بھی بغیر اور سے وعظ و تذکیر کے اپنے علم سے آگاہ مزکیا۔ نیکن اوگوں نے اس نصیحت کو بادن رکھا : تیجرے نے کا کہ جو چیزاس مقصدے لوگوں کو دی گئی تھی کران کی توبرعوم نبوت كاملات ماك كرسے نود وي پيز طوم نيوت سے مِشْلے والي چيزوں كامعادل - 15 50

علىم سفليد كے مقابل من الله تعلق كا طرف سے اليي چيزوں كا الا راجا نا جوائي مولة

یں قوان سے لمتی علتی ہوں، لیکن اپنی حقیقت میں ان سے بالکل مختلف ہوں، قدرت کی طرف سے خطرتِ انسانی کی ایک ایسی دھا ہت ہے۔ ایک کم فزاد میں معنوج پڑکا ھادی ہوجا آج اوراس کوکسی طرح ہمی جھوڈ نے مجبسیت کا انسان جب کسی معنوج پڑکا ھادی ہوجا آج اوراس کوکسی خرد سے دیتا ہے جواس کا نعم البعدل ہوتک ہے۔ نعم البعدل ہوتک ۔

ملوم نبوت میں بھی طبائع انسانی ید دھائت موجود ہے ۔ جنائی بہی وجرب کہ مختلف زمانوں میں انبیار کو مختلف ہم کے معجزات دیئے گئے تاکد وہ ذماند کے مالات مصطابی برسکیں۔ اسے امول کے مطابی تغذا نے لیک انسا طبر بی نائن فرایا، ہو اہل حق کے بہتائی بندوستان میں جہاں بوگ کا بڑا ندر تھا بمارے مبت سے معوفیوں نے اپنے علم اسمار اور ملیم خواس کھات کے ذریعہ ہوگیوں کے نقشوں کا بڑی شوبی اور بڑی کا میا بی کے سائن مقابلہ

الاصلاح .فردري عام 14 م

## وَاجْعَلْنَالِلْمُتَّقِيْنَ إِمَامًا كُلْمِحْ اولِ

وَاتَّـدِيْنَ يَعُولُوُنَ دَجَّنَا حَبْ لَنَاصِنُ اَنْهَ وَاجِنَا وَذُيِّهَ ثَيْرًا تُرَّةً اَحُدِي وَاجْعُلْنَا اِلْمُتَّقِبِهُنَ إِمَامًا -

هِمُإْ دُالرَّرِهُمْ إِنَّانِيْنَ يَهُمَّنُونَ عَلَى الْرَّرُمِنِ مَوْيُّا.

منداکے دو بندے ہیں توزمین پر فاکساری اور فروتی سے پہنے ہیں شہر اس خصوصیت کے ساتھ ان لوگوں کی ڈبان سے یہ دھا کہ مہم کو متعقین کا امام بنا '' کس طرح موزوں ہوئی جسر داری دہشوا تی کی بیرتمنا تو اس توامن و فروتی کے بالک مفاحت ہے جس کوان کی اولین خصوصیت قرار دیا گیاہے ۔ علاوہ ازیں محابہ اور نما کا دورت کے مسلم خلاف ہے کہ وہ کہیں سر داری دہششوائی کی طبع نہیں کرتے سے بغلق مالیوں کے ستعلق معلوم ہے کہ وہ کہی سر داری دہششوائی کی طبع نہیں کرتے سے بغلق مالیوں کا طرح کی اس کا نتبایت واضح ثبون ہے جسمت مرشف دہنے صاحبزادہ کوٹوری مالئے ادر فرمایا کہ خدا کے سامت است کے بارہ میں کے ارکان تک ہیں وائل کرنا ہے مادیش ہیں کہی عہدہ مسئولیت کے بارہ میں ایک میں ہیں ہے۔ احادیث ہیں کمی کسی عہدہ اور منصف کی تمنظے ہوئی ہے۔ انفوش اس طرح کی مصرف ارتباری ہیں جن سے معلوم ہوتا اور منصف کی تمنظے ہوئی ہے۔ انفوش اس طرح کی مصرف ارتباری ہیں جن سے معلوم ہوتا

ہے کہ اس می کمن نیکو کا را در متوامن بندوں کے لیے موز دن نہیں ہے ۔ بھر یکن لوگوں کی دماہ اور اس کا کہا مطلب ہے 1

كلكمهاع وكلكم مستول عن رميته.

و تم من سے مرضع حروالم اور مرشعس سے اس مح کلد مح سفاق اوجها

جائے گات

قرآن مجيدي فرابسه

يَّا يَبُهُا الَّهِ ايْنَ امْنُوا قُوَّا ٱلْعُسُكُمُ وَاحْلِيكُمُ فَالْاء

ساے ایان والو وائے آپ کو اور اہے اہل ومیال کو دوز خ کی آگ

، ماو

اس فرمرداری کاوری تقاضایہ ہے کہ آوی اپنے آل دادہ دکی ایجی تربیت کرے،
ان کو محد تعلیم دسے ،ان کو بھیشہ خدا ترسی اور میکوکا دی کی نصیحت کرتا رہے ، ور مرتے
وقت ان کو دیں متن پر فائم اور ایمان و محل صالح پر مضبوط رہنے کی نصیحت کرے ۔ قرآن مجید
میں صفرت دیتھ و بہ بعضریت ابرامیم اور لفان کی وسیسیس موجود ہیں جن سے واضح ہوتاہے

کہ ذمر داری کا احساس رکھنے والے باہوں پرانی کی اولاد سے منعلن کیا فرائن مائد مجت بیں اور وہ زندگی کے آخری لمحات تک ان کوکس طرح او اکرتے بیں ،اسی طرح اپنے اہل وحیال کی نیکی اور پر مبزرگاری کے لیے انبیار اورسلمار کی دمائیں بھی قرآن میں موجود بیں ۔

یرام محتاج تونیخ نہیں ہے کہ ہرصاحب کنبرلینے ابل وعیال کے لیے اسوہ تمونر
اور قائد والمام ہوتاہے۔ اولا دخری طور پر باب کے نقش قام برطبتی ہے اورامیٰ کے
عقیدہ وعلی میں سے حقرابیتی ہے۔ اس وج سے اپنے ابل وحیال کی المامت و تیادت
کامنعب ایک البیامنعب ہے جم پر برشخص نود قدرت کی طون سے مامور ہے۔ ہرگوئی
کافرین ہے کہ وہ اس المامت و تیادت کی ذمر داریوں کو سمجھ اور ہوگئیداس کی چرواہی میں
دیاگیا ہے ان کو جاریت کی راہ دکھانے والا ہے۔ الیسانہ ہوکہ نود ہی دوزخ میں جائے اور

زیرنظراً بنجس سلداد کام کالیک شمراہ وال الله قالی نے پہلے اپنے نیک بندول کی مفات وضور میان فرائی بی کروہ زمین پر خاکساری سے بیلتے بین بہا بول سے استراز کرتے ہیں، ما بول سے استراز کرتے ہیں، ما بول سے درتے ہیں، ما بول سے درتے ہیں، ما بول سے استراز کرتے ہیں۔ وغیرہ و دفیرہ - اور کیم استران کی بیان بیان بیان بیان کی کی بیان کی کی بیان کی کی بیان کی بیان کی بیان کی کی بیان کی کی بیان کی کی کی

کا اماک بنا بینی ان کا نیک کلی اور پرمیز گادی دنیا مین مادی آنگسون کی شندگر بنے وروہ مالت سیمیے فاحق و فاجر ضافین کر تھے بیٹر نے فرالے دیسے عموں کو بلینے دالین میں آلاکٹریٹیمی می بی سرخونی مال ہو۔ ایک سلیم انفطرت انسان کی جو چالیس سال کی عمر کو پہنچ چکا ہوا ور جوجذ بات محجوش وابیجان سے نیات پاکھنتی ورشد کی سیدمی وا ہر دلگ گیا ہو، قرائ نے اس کی فطری ٹواہش اوراس کی دلی تمنا اور دھار بتائی ہے۔

تَخْتَى إِذَا بَلَمُ اَشُدَّهُ وَبَلَمَ أَوْمِعِينَ سَنَهُ قَالَ رَبَ اوْيَهُ فِئَ أَنْ الْمُعِنَّ اللهُ عَلَى اَنْ اَشْكُونِهُ مُتَكَ الْبَيْنَ الْعُمْتَ عَلَى وَهِيْ وَالِدَى وَإِنْ اعْمَلُ صَالِحًا تَوْلُمُ لَهُ وَأَشْلِهُ فِي فِيْ ذُيْرَاتِينَ - (الاصاحات، ۵)

" ببان نک کرب پنج گی اور پالیس سال کی همر بولی که اسے پرورنگا می کومنیسال کرین تیری اس خمت کا شکراد اکرون جو قسنے مجد پراود میرے والدی پر کی اور نیک کام کرون جن کو قولیسند کرسے اور میرے سے میری اواڈ دیمی صالح اور نیکو کار بنا ؟

یہ اولادا در تعلقین کی کی ادر پر بیزگاری کی دعامی یے ہے کہر آدمی لیے ال وعیال اور تعلقین کا قائداور الم ہے اور ال محمقاتی قیامت کے دن اس سے بُر مسٹ موسفے والی ہے۔

يهان بكته بحي ينيانظر كمنا پلېيكران اسخ اعز و دستعلقين كى ذلت ورسوائى سے سرآ دى كو ذلت ورسوائى اس سرآ دى كو ذلت ورسوائى اس برآ دى كو ذلت ورسوائى اس برقى بى بىشبور مصر مدے -

ا ذا ذلَ مولیٰ العمدہ فہو ذلیس ۔ \* جن کا چھازاد میا ہُ ذلیل بِمَا آودہ ٹودکی ڈیل بِرُا ع صفرت ابراييم طيالتنام في النه به كه فيه ودما فرائي سك العاظريم. وَاغْفِرُ لِا بِيَ إِنَّهُ كَانَ مِنَ العَشَّ لِلِينَ وَكَثَفُونَ يُوْمَدُ يُبُعثُونَ - (الشراسيد) "ميرے باب يَ مفترت فرا وه مُرابون من متااند في المائ بانے ك دن رُمواذكر:

اسیں باپ کی مغفرت کی دعا کے سائد قیامت کے دن کی ذات در موائی سے بجیانے کی انتخاب کی بہت کے دن کی ذات در ابن وعیال کی رموائی خود کی انتخاب کی دائی اسی کی التجاب کی در موائی خود ابنی ذات و در موائی ہے جس سے ہر شراعیت اومی بجتا اور بہا ، ما گلتا ہے ۔ اور میں چیز ہے بس سے محفوظ در کھے جانے کی ابنا رت اللہ تعالیٰ نے بھار سے بیغیر سولی اللہ علیہ و کم اور آ بھے محفوظ در کھے جانے کی ابنا رت اللہ تعالیٰ نے بھار سے بیغیر سولی اللہ علیہ و کم اور آ بھے محفوظ ایسی کی مورہ تحریم میں دی ہے۔

يوم الايخزى الله النبي والدايي اسنوامعة .

وجىدن نبيل رسواكرے كالقدتمانى فى كوادران لوگوں كوجواس كيات

ایاںلائے ؟

مکن ہے کسی کو بہاں بر شہرموکداگر مقسود صرف ابن دھیال کی بیکوکاری اور وہنرگات بی کی دھامتی قوید کہناکا فی متناکرہ اے پر در دگار ہمارے ابل و عیال کو نیکوکار اور بر بیٹرگار بنا میر کیفنے کی کیا صر درت متنی کہ ہم کو متقین کا امام بنا م

اك كے ليے مندر مِرُدُ إلى امور پيش نظر ركھنے جا ميس -

(۱) اوپریم کھسیکے ہیں کہ اپنے ابل وحیال کی اماست و تیادت کا منعب ایک قدر تی منعب ہے جو مرشخص کو آپ سے آپ ما صل ہے ۔ یہ اسی طرح کا منعسب ہے جس طرح کسی بیوی کا شوبر ہونا ایکسی بیٹے کا باب ہونا ۔ لیں اس و عامیں انہوں نے جو کچھ با است دو درامل مفسیدا است نهین ب بلد جدامت ان کوماسل باس مصعلت مداد دراند ان کوماسل باس مصعلت مداد دراند بادی دراند باد

۱۲۱ س اسلوب سے ایک طرف تو وہ ذرتہ داری دائع ہو جاتی ہے ہو بر شخص پائی ہے ہو بر شخص پائی ہے جو بر شخص پائی ہے جو کے ابل دعیال مے متعلق ما مُرمی تی ہے اور دو مری طرف وہ حیثیت نایاں ہو جاتی ہے جو اس کو ضدا اور فطرت کے قافو ان نے مُبشی ہے نیز یہی داشے ہو جاتی ہے کہ ان کو این فی میں اسے اور میں میں اور میں ہے۔ اور میثیت دو لوں کا علم اور احساس ہے۔

(۳) ای اصلوب پی ای ذلت سے بچائے مبائے کی طرف: ایک الملیف؛ طاوہ ہے جس پی کفاد دشترکن قیامت کے دن مبتل ہوں گے دب کران پی کا ہرخض اپنے اہل و حمال کو گمراہ کرنے کا بارگراں اپنے صریر انٹھائے گا اور تابع و تمبوع دوفوں ڈلیٹ گھڑوں محال کو گھراء کے

دم، اس بن اس عزت وکرامت ا دراس نه درمعیت و مجمت کی التجاہے جس کا ذکر قرآن نے سورۂ کُور کی مندرمِرُ ذیل اَیات بیں کیاہے۔

إِنَّ الْمُتَقِينَ فِي حَتَّتِ وَنَعِيمُ فَ فَكِيدِينَ مِمَّ المَّهُ مَ وَتَهُمُ مُهُ وَ وَقَهُمُ مِنَ الْمُعَمُ وَتَهُمُ مُهُ وَدَقُهُمْ وَتَعُمُ مُ اللّهُ مَا اللّهُ مَعْدُمُ وَقُوْمُ وَلَيْكُمُ مِنْ اللّهُ مُعْدُلُوا وَافْدَوُ وَالْمَرْفِيلُ المَّالِمُ مُعْدُمُ مِعْدُمُ وَقُوْمُ وَعَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَيْكُمُ مِن اللّهُ مُعْدُلُونَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَيْكُمُ مِن اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلِمُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَالْوَا لَكُونُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الل

وَاتَّبَ لَا يَعْشُهُمُ عَلَى بَعْضِ يَّقَتَ آءُكُونَ هَ فَالْوَ إِنَّا كُثَّا تَسُلُ فَا اَحْدِنَا صُفِيقِيْنَ هَ ثَدَنَّ اللَّهُ مَلَيُنَا وَوَقَنَا عَلَا السَّمُومِ هِ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَيْلُ مَنْ عُلُولُانِتُهُ هُوَالْ بَرِّتُهُ حِيْمُ الْ وَلور: ١٠٠١)

" برمبزگار باخون اورنعتوں بی بول تھے . لعلعت اٹھلتے ہوئے ان میروں سے جوان کے برورد کارنے ال کو بنے جوں کے -اوران کو ان کے دب نے دوزخ کے عذاب سے بجایا۔ کماؤادر بروجتا بوا، جدامی اے مل کے۔ ٹیک سکائے مینے برابر بجيم بوئة تختول بر- اوربياه دن هجهم ان كوثري آنكهون والى حوري، اور جولوگ ایان 4 نے اور ان کی اواد نے ایال کے ساتھ ان کی بیردی کی ہمان سے طا دی گے ان کی اواد کو اوران کے ٹل میں سے ذواکی نہیں کر س کے - بر آ دی ای کان كيدل ركردب اورمز يكفيل كي يم ان كوميوس اوركوشت جوده جايل كيداك يى الىيى نشراب كا دُور مِوگا جى مِن مْ تونغويت مِوكَى اور دُكْناه - اور مندمت كرتے موں کے ان کی تعورے کو یا موتی می معنوظ - اور آئی می ایک ووصرے کی فید تھے کر س کے ۔ کبی تے ہم اس سے پہلے اپنے ال وعیال کے اغداس ول سے عذاب سے ڈرقے رہتے تھے توافٹر تبال نے بم پر اصاق فرایا اور بم کو کوم کے مذاب سے پایا۔ ہم ای سے پہلے سے اس کو بھارتے تھے۔ بے شک وہ حمد کا بكا اورمير إن ب

مذکوره بالا آیات سے واضح ہے کرم تقین کی اولاد دنیای ال کی بیروی کرے گی اورنی اور پرمبزگاری میں ان کے نتنی قدم کو اسوة حسنه بنائے گی اللہ تعالی البسے متنبن کی اولاد کو ان کے ساتھ بہشت میں جمع کردے گا اور وہ دنیا میں جس طرح نیکی و پرمیز گاری بی ان کے رمبر تے اسی طرح بہ عنت کی نعتوں اور لذتوں میں ان کے صدیقین پرم مول گے ۔ اور معدر نشینی صلم و گی اس بات کا کہ وہ و نیا میں اپنے اہل وعیال کے اندار اگرف والے دنتے بعیدا کہ کفار کے متعلق بیان ہوا ہے کہ تُجَدَّ حَبُ این اُ خیلہ بَسُمَ مَنْ اَدْ اِن (اور وہ بل ویا بہنے اہل وعیال میں اکر تا ہوا) ۔ بلکہ فلا سے ڈریف والے تھے، ابنی از واج واولا و کو را اور بیک میں میں کرتے تھے ۔ ان کو اُخرت کے عداب سے ڈراتے رہتے ہے اور ان کے بہر بہد شروع اگر تے رہتے ہے کہ

كَتَبَنَا هَبُ لَنَا مِنْ اَنَّهُ وَاجِئَا وَذُهِّ مَيْنِيَّنَا قُرُّةً اَعْيُقِ وَّا اجْعَلْتَكَا لِلْمُتَّوِيِّةُ إِمَامًا-

والله اعلم باالعسواب وهوالهادى الى سواء السبيل

المماح ذميرتشارع

## بنی اسرأئیل ہیں ملوک کی حیثتیت

سوال - آب کی خدمت بین ایک مشہور ، ویب اود مغسر قرآن کی ایک قرآن تحقیق بغوخ تبصرہ و تنقید با تا تبدر وقیشن ارسال خدمت ہے ، میری دوخواست ہے کہ اب ہی پرمجٹ کری اود کم ان گافعیسل سے سامڈ کہ بارت ، با انتخاشنج جو جائے ، وہ قرآنی تحقیق ہے ہے ۔۔

مِيرةَ مِينُول مِن فَتِم كَ قَرِيب ، مورة الغِره كَاكِيتِ ٢٥٠٥ هـ : اَلَّهُ تَكَرِيْكَ الْمُسَلَّامِنَا مُنِيَّا إِسْرَآمِينِكَ مِنْ بَعُدِيمُوسَى الْفَقَالُذَا يَنْهِيَ لَهُمُ الْعِثْ قَنَا مَلِكُما فَقَالِلْ فَيْسَبِينِكِ عَلَيْهِ يَنْهِيَ لَهُمُ الْعِثْ قَنَا مَلِكُما فَقَالِلْ فَيْسَبِينِكِ عَلَيْهِ

''داے نخا طب، کیانتھے زباؤ موٹی کے بعد پی امرائیل کی جاعث کا صال معلوم نہیں جب ان لوگوں نے اپنے تیغیرے کہاکر آپ ہما دسے ہیے ایک مواا مقررکر دیکھیے جس کی ناتمتی میں ہم واج خواجی جیا دکریں ہے

\_ تعودی میں وقال کے باد وَقَالَ لَهُمْ نَبِیْهُمْ إِنَّ اللَّهُ قَدْ بَعَتَ لَكُمْ مَلِیْ اللَّهُ قَدْ بَعَتَ لَكُمْ مَلَا اللَّهِ اللَّهُ اللْمُعْمِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْمِلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْمِلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللْمُعُلِمُ

صرورت مہاسی وجگل افراض کے بیصے ایک اور لیٹرا یا مرداد کی محسول ہوتی ،
میفیر نے اس ویٹو است برصاد فر لما یہ احترکے ہاں سے ور تواست منظور ہوئی ،
ایک خوم توکیکی اور قرآن مجید نے ان کا دصف آئیا ڈی اس کے نبدوتوی کونہیں بیان کیا
جگا کہ قور کر دَادَة بُسُسُطَة فِی المُولِدُ وَلَجِنْهِ بِهِم نے اسے مک گیری کے طوم میں اور
جمان میشیت مضعیلت نے رکمی تھی، گویا قرآن مجید نے بنوی صاف صاف میں اور
جمان میشیت مضعیلت نے رکمی تھی، گویا قرآن مجید نے بنوی صاف صاف میں اور
دائ بی کے ہوتے ہی است کی ملی اور سیاسی مردادی مکسی اور کے ہاتھ
د تریک میں دور میں ہے۔ میں است کی ملی اور سیاسی مردادی مکسی اور کے ہاتھ

ین آسکتی ہے اور بوسکت ہے کہ نبی بایی ضغائل دکمالات ملی سرواری کی سخفاتی در کمت بویا کم رکمت بو

د۲) اس لیڈرش خاص وصعت پرجونا چاہیے کروہ کی وسیاسی بیگی اصحیل و مسأل کا بابربور

وس) البير ليلاد كى اتحق بين قبال في مبيس الشرمير با خالس وهندسان فرخ مي انجام ديام اسكتاج -

(م) ایک بونے والے بخیر وصنرت داؤہ کا کس جباد اسی لیڈر کی مآتی میں کرسکتے ہیں 2

آگر چھتیں پھے ہے قوسیال یہ ہے کہ مندوستان پی مسلمان اس وقت بی المرآن کی مالت میں گرف آدھی۔ بھر جا حت اسانی موجودہ قیادت علی کو سلیم کر سے ایک جھنڈے کے نیچے ہوکر کام کیوں نہیں کرتی جب کداس قرآ کی تحقیق کے معند کے بیان کے مطابق اس وقت اللہ تعالیٰ نے ایک الیں " قیادت ، مسلمانی سکو مطافر الی کے مطابق اصور وصعت ہی ہے کہ وہ "کی دریاسی جنگی اصول در اکن ئر حیرت انگیز میارت رکھنی ہے ۔۔۔ اور اگر نیفیق صرب م الھومی السسیاسی ہ دینی سے قبومین سے کہ

دالمن طلق و افقد اورزگز ترایم وسائل مدیران نی امرئیل کم میان نی امرئیل کم عدران نی امرئیل کم عدر الدیران و الدیران و الدیران و سائ سے الدیران و الدیران و

دب، بيان پر عک محامندو كياب ،كيادان بات كادين بيان ب كم مون درياست وداگ الگ چيزي بي د

(ج) اگردی وسیامت الگ الگ چیزی نبی بی اور اگرنی امرائیل ف این دورا مطاطعی بخوت کے باوتود ملیکیت کومطالبری القاقوصنرت شیمیل طیالسیم کوان کایم طالبقطی طور پردد کردینا مقا، اور قر آن کواس پرنگیر کرنی جا پیمنی م

جواب برادی نظافهی کچر تو تورات اور قرآن سے نادا تغیت کا نتجر ہے اور
کچر اتباع ہوا اور تفسیر بالرائے کا اس وقت اس سنلم پرکتافسیل بحث کے لیے فرصت
بنیں ہے ، اس وہرسے محن آپ کے اطمینان کے لیے مہندا مولی باتوں کی طرف اشار و
کر دن گا ۔ اگر بعد میں صرورت بہن آئی تو افشار الشراس بمنعس بحث کعد دی مبلے گی۔
بنی اسرائیل میں لموکیت کا ملسلم پوشروع ہوا تو بر نبوت کے تحت تھا ، مذکر اس
ہے آزاد ۔ ہر یا دخاہ کے عہد بیں ایک نی بھی ہوتا تھا جس کی جیٹیت دقت کے لفظام
سیاسی و اجما جی کے اخد و دی بوتی تھی جو نظام مبم کے اخد را تکر کی بیا دل وہ اف کے افکار دع رائم کے برائی مرکز تھی کے افکار دع رائم کے افکار دع رائم کے برائم کے برائم کی رائم ان مرکز تھی ہے افکار دع رائم کے افکار دع رائم کے برائم کے برائم کی برنائی میں چلتے اور دل و د ماغ سے افکار دع رائم کے برائم کی برنائی میں چلتے اور دل و د ماغ سے افکار دع رائم کے برنائی میں چلتے اور دل و د ماغ سے افکار دع رائم کی برنائی میں چلتے اور دل و د ماغ سے افکار دع رائم کے افکار دع رائم کی برنائی میں جانے دائم دورائم کے افکار دع رائم کی برنائم کی برنائی میں بیات کی برنائم کی برنائی میں بیات کی ان دائم کی برنائی برنائی میں بیات کی بالم کی برنائی میں بیا درائم کی درائم کی درنائی میں بیات کی برنائی میات کی برنائی میں بیات کی برنائی میں بیات کی برنائی میں بیات کی برنائی کی برنائی میں بیات کی برنائی میں بیات کی برنائی میں بیات کی برنائی کی برنائی کی برنائی کی برنائی میں بیات کی برنائی کی

کے ایندموتے ہیں ، اسی طرح بنی ا سرائیل سے بادشاہ میں وقت کے بی کے باتھ دیجائل ألرك بون تح يحري كوده فداك الحكام كرمطابق اقاميت وين كرمقعدي امتعال كرتائقا يبادثاه ني كے حكم مع متعين موتے ،اى كى بدايات كے مطابق ساد معضومنہ فرائف انجام دیتے ، اس کے آھے ستول ہوتے اور اگر معزد ل کر دیے جانے کا کوئی ویم مِثْ آبانی قزی ی کی محم مصمول کردیتے مانے ان کاسیاسی انتیار واقتلار ان جنرلول ك إختيار والتُدّار سے زياده نر بوتا مخاجن كوصنورنبي كريم سلحا الشرطيروللم كسي على بم كوانهم دين كے ليے معود فراتے راج كو معزت عمرومي الدّمزنے مسردتهم وفيروك تسخيريها مودكياتها مثلاً حنرت خالة محفرت ابوجيدة اورغرخ بن العاص وفيره - ان لوگوں كے ليے كلك ربادشاه، كابولفظ استعمال مؤلب ويكي المطلاحي طورير (Monarch) كيمغبوم مي استعال نبين مؤاب، ملكمرون "با انتدار يحصفهم ش امتعال مؤاسب اورير انتزادي كي وساطت مع مداكم بخشا بؤا نياتي اقتزار موتا فغايز كركل اور ذاتي -

قرآن نجیدی جہاں کہیں ہی مرح کے مواقع پر ملاث کا لفظ کیا ہے وہاں اس کامفہوم کی ہے سے منکستید باوشاہ کا ۔ یہ کچر کومن کیاگیا ہے اس کے وہاک شوداسی واقعہ کے سلسلہ میں توریت میں مجی موجود ہیں ازراس کے اشادات قرآن مجید میں ہیں ہیں۔ مست لڈ:

(۱) قرآن جمید سے صاف واضح ہے کہ طانوت اپنی سرداری ادر تیادت کا دفوی کے کرنے تو خود اسٹھ متنے ادر نہ قوم ہی نے ابنی اپ شدسے ان کو اپنی سرداری ادر قیار کے لیے انتخاب کیامتا ، بلکہ قوم نے د تت کے امل الم ادر سرداریونی نبی سے وخوامت کی کرآپ جہاد فی مبیل الشہے کام سے بے ایک مردادا مورکرد یجید واضلہ مو۔ إِذْ قَالُوْ اَلِنَهِيَ لَهُمُ مُ اَبْعَثُ اَنَا مَدِكُمُا نَّقَائِلُ فِي مَبِيْلِ اللهِ. "جب کرانہوں نے اپنے ایک بی سے کہاآپ ہادے ہے ایک سردائر مر کھے کہم داو خذای جادکری ہ

چنانچنج کے النہ کے مکم سے طالوت کو ختخب کیا اور ان کو اپنے اقتداد کے تحت اقامتِ جہاد کی خدمت پر مامور کیا کسا قال

إِنَّ اللَّهُ قُدْ بُعَثَ لَكُمْ طَالُوْتَ مَلِكًا.

"الشفة تمادي ليطالوت كومردادم قردكياب "

بعینہ ہی بات قردیت سے بھی ٹابت ہے کہ اس سرداری ادرسہ سالاری کے منعسب پرطانوت کا تقویمعنرت کوئیل کے مکم سے مجا اجس کا ری طریقے ہے تھا کہ انہوں کے ان کے در پر وہ تین ڈا جوبئی اسرائیل میں کے منعسب پر مامود میت کا نشا ان مجعاجا تا تھا۔

سم مرموئي في الداراس كدسريد المرقي اور أسيرة ما الدرك المرقية الدرك المركية الدرك المركية الدرك المركية المرك

ر۷) طانوت کوجی اکنوں پر کام کرتا تھا اس کا پورانقشہ وقت کے نبی حضرت مسوئیل کا تیاد کیا ہو اتھا ، جنامچہ حضرت طانوت کے تقریکے بعد صفرت کوئیں نے زبانی اور فریری ہلیات دیں تاکہ طانوت انہی ہایات پر علی کریں .

« پرسمونی نے دوگوں کو مکومت کا طرز جایا ادر اسے کت ب میں تکدیر خداد بیر سے صفور دکھ دیا ہے ۔ (۲۶ ب. ۱ میرئیل) (٣) حضرت سوئيل نے اص موقع پرشي امرائيل اور مردارطا لوت كو تشيك الى طرح كى ہزابات دِن جَسِ طرح كى ہزايات أنخف تِ مسلم اپنے افسروں كو يا حصفرت عمر شاپنے جزلوں كوكسى ہم ركھيجنة وقت دیا كرتے تھے د

" اگرتم خواد خرسے ڈوستے اوراس کی پرسٹن کرتے اور اس کی بات بائے میں اور معداد خدے کم سے مرکنی یک واور تم اور وہ بادشا ، میں ہوتم پرسلطنت کرتا ہے خوار ند اپنے برویتے دمو قوفیر، پرتم اگر خوا وند کی بات نماؤ، بلک خوارند کے میرویتے دمو قوفیر، پرتم اگر خوا وند کی بات نماؤ، بلک خوارند کے می مے مرکنی کرو تو خوا کا ایج تم اوسے خاات برکا ؟

د باب ۱۶ سمویّل: ۲۷) طالوت سے جب مفوضر مندیمت کی انجام دی ایں معین کوتا ہیاں ہوگئیں قوصرت سمیّل نے ان کوسمنی سے ڈانٹا بھی اور ان کی منت وخوشا مدسے با وجو د ان کو معز دل ہی کر دیا :۔

در موتی فی ساؤل رطالوت است کها، ترف بے دقوقی کی، قرف خواوند اپ خوالا ما مکم جوال فی دیا، منبی با اور خداوند تیری سلطنت بنی اسرائیل مین جیشند کا تم دکتر ایک اسرائیل مین جیشند کا تم دکتر ایک ایک در خداوند فرای خوس کی ایک در مسلمان ہے، تا شکر دیا ہے اور خداوند فی است ایک قوم کا پیشو المفرایا ہے اس کے دل سے مطابق ہے، تا شکر دیا ہے اور خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند فی تھے تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند کی تھے تکم دیا نشا اللہ میں کا خداوند کی تعداد کی دیا نشا اللہ میں کا خداوند کی خداوند کی تعداد کی دیا نشا اللہ میں کا خداوند کی تعداد کی دیا نشا کی دیا کی دیا نشا کی دیا نشا کی دیا نشا کی دیا نشا کی دیا کی دیا نشا کی دیا کی د

تودیت کے ای اقتباسات سے رحقیقت واضح ہے کرطالوت کی مردادی اور بڑنی سونی صدی دقت کے نبی کے امرد مکم کے تحت بھی ، نز کرنبی کی ماتھتی سے آزاد ۔ طالوت نبی کے محم سے فیر مبتلئے کئے تنے اور بی ہی کے بنائے ہوئے فقت پر انہوں نے کام کیا اور والا فرزی ہی کے مکم سے سروادی کے منسب سے معزول کردئے گئے ۔ طالوت کی ادارت اللہ کے تافون اور اللہ کے مکم سے سروادی کے شارت کے لیے تھی اور اللہ کی دوج ہے ایک میں اور جب اس میں بل آیا تو خم کر دی گئی ۔ اب فور فرائے کراس وافد کو اس شربے مبارق می کی قیادت کے جواز واستحسان کی دلی می کروکری ش کی با سک ہے جس کے مادے نظام میں خرب اورائی خرب کواول تو کوئی درخور ماصل جب ہے اوراگر ماصل میں ہے تواس کی حیثیت اسس سے ذیادہ توکوئی درخور ماصل جب ہے اوراگر ماصل میں ہے تواس کی حیثیت اسس سے ذیادہ میں کی

بلبل بهين كرقافيه كل شودبس است

اس تغییل کے بعد غالبا یہ بات آپ پر تود دامنے ہوگئی ہوگئی کہ جا حت اسال می اس تیا دت پرکوں ایا ہ نہیں التی ہے جس کی حجائی الدرسیاسی مہار توں سے گن گائے جاتے ہیں۔ جا حت اسال می کی صاری کوششیں ایک ایسے نظام کے قیام کے لیے ہیں جس میں منسب قیا دت اسال توگوں کو ما صل ہو جو طریق انہیا دکے بیرو ہوں ادر جما ہے کام سے اشتے ہم ہر طریق سے دافت ہوں کہ موجودہ زمانہ کے ناابل قائدوں کی بیروی کرنا تو در کنار ال کو مطریق الدر استعمال کرنا ہی مار جمیں۔

## ایک آیت قرآنی سے فلط استدلال

سوال - موره بود کی حب فیل آیات مبددیوں کے ترویک بڑی ایم می بی سے مغرت مسید می تونوری کی مبددیت کا بُوت کا اجا آ ہے ، -

ٱفْمَنْ كَانَ عَلَى مَيْنَةِ قِنْ وَبِهِ وَيَتْلُوْهُ شَاهِمَهُ مِنْ مَنْهُ وَمِنْ تَبْلَهُ يَتَابُ مُوْنَى إِمَامًا تَرْدُخْمَةْ دَاُدَائِكَ بُكُومِدُوْنَ وِهِ دَوَمَنْ تَلَفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَانْتَارُمُ وْحِدُ لاه فَكَ تَلْكُ فِيْ مِنْ يَجْمِئُهُ مَا الْكَفْرَةِ مِنْهُ مَا مَنْهُ وَمَنْ مِنْ وَتَبِكَ وَلَكِنَّ آكُنْمُ التَّابِي لَا يُؤْمِنُونَ ٥ (عود ١١١)

اس أيت ين منينة به سينكؤة شاجدة اود كتاب مؤنى كوالي ضوسيات كمال مونى وكوالي المسوسيات كمال مونى و المنهاد و من المرد و المنه المنهاد و المنهاد و

حیواب - آپ نے بنہیں ظاہر فرمایا کر مہددی اس آیت سے کس طرب رہ استدال کرتے ہیں اس وم سے محاب میں ان کے دائل کو پیشی نظر دکھنا مشکل ہے۔ البتہ ہم آیت کی میمی تاویل بالا فتضاد بیان کر دیتے ہی اس سے نلط تو بمات کی جیاد نو د بخود قیصے

ماشے گی۔

س آن بند سند او برکی آیات مین کفار ، قرآن کی جو می الفت کرد ہے تھے اس کا بیان ، درص تقدن ، ن کا جواب ہے ، اس کے بعد بیت بایا گیا ہے کہ کون لوگ اس کتاب پر ایمان لائیں گئے ۔ اس کی تفصیل کیوں بیان فرمائی : ۔ اُنٹر کُ کُان عَمَلُ بَدِیْتَ فَقِ قُونُ دَیّتِ ہے ۔ اُلّ یہ ۔ اللّ یہ

"كيا وه لوك جوافي رب كي جانب سے ايك بعيرت ركھتے جون اوراس ك بعدان کے ملائے ایک شاہر آئے خدا کی جانب سے ، اوراس سے پیلے ہوئی گی کتاب امام ادور مت بن كرا ، كى ب- وى لوك اس برايان ائى كداد جواس كا الكادكري مع جا حتول من سے قرحبنم ان کی و در گاہ ہے ۔ نبی تم ان کی طرف سے شک میں ش پڑو، دی تی ہے تمیانے رب کا جانب سے سکی اکثر وگ ایان شائیں گے: (جود، ١) اس میں ایان لانے والی جاعت اور اس کے دجوہ ایان کی وضاحت کر دیگئی ہے لیکن ایان دانے دالوں کے صرف انجام کو بیان کیاگیاہے ، ان کے ذکر کو صدف کر دیاگیا ب- اس كى وجريب كدايك مقابل كاذكر دومري مقابل يرفو دوليل مفااورا متقبام جلول میں ہے اسلیب عام ہے اور اس کی سنائیں قرآن مجیدی بمرات میں۔ اگر اس معروف کوظا برکردیا جلئے تو بوری عبارت یوں بوگی مکیا وہ لوگ جوانے رب کی جانب سے بعیرت رکھتے ہیں اوروہ نوگ جوبعیرت سے مورم بن کمسان ہوں گے اسے دونوں اى قرآن مے إب بى كمان نبي موسكة اس برايان صرف بيا گروه السن كا اس كى دمرے ہے کدان کے اندوا وا او خش مولی بسیت موجود ہے مسے و محمقے میں کہ اس دنیا کاایک خالق ہے، وہ وحدہ الشرکیہ ہے، اس کی شکر گذاری واجب موده انسانول کوشترب مهادمهی چهوژه کا بلکداس نے جزا کا ایک دن صرور عرر کیا ہے اور اس دن نیکوکار اپنی نیکیون کا اور بد کارائی بریون کا بدلهائیں گے۔

ٹانیاان کے پاس ندائی طرف سے ایک شاہداگر انہی تیقتوں کی خہادت ویتا ہے اوروہ اپن نظری بھیرت سے جی باقوں کو ٹو دحق خیال کرتے تھے انہی کو دہ مزید مُبرین، مدقل اور آشکار اکرتا ہے۔ اس ہم آسکی کی وجرسے وہ اس سے کوئی بیریکا کی نہیں مجسوس کرتے بلکہ اس کو اینا وردآشنا اور اپنے ہی دل کی بات کہنے والی تجھتے ہیں۔

النا وه و دکھتے ہیں کہ اس سے پہلے تورات آبکی ہے جواسی طرح آسانی دی کامحیفہ
ہے۔ اس میں اس کی بیٹین گوئیاں درج ہیں ال دونوں کی تعلیات میں امولاً کو گافر ق نہیں
ہے۔ یہ بھتیت اور قری المبی کی اس کے ساتھ سطا بھت اور کیر توریت کی ان ساری باتوں
کی طرف امام (Guide) کی طرح رنہا تی ان کے سلیے کی بحث وبعداں کا کوئی موقع بی
جھوڑتی اور وہ تمہاری باتوں پرسنتے ہی ایمان الاستے ہیں۔ باتی رہے وہ لوگ جواجی فرست
مستے کہ سیکے میں اور تمہاری باتوں پرسنتے ہی نہیں ہیں اور قوریت کو بھی ہیں پشت
والے ہوئے ہیں ان سے ایمان کی قوقع نر رکھو۔ ان سب کا نواہ یہ کفار قریش میں سے بوں
یا بھودی سے بانساری میں سے بھی ان المہنم ہے اور ان سب کی متحدہ مفالفت کی وجب
یا بھودی سے بانساری ہیں ہے کہ گئی ان کی توجب ہی ہی کو اُن فلطی ہے تمہا ہے
سے تمہا ہے کہ دل ہیں ہی گل ان نرگذر سے کہتماری وقوت ہی ہی کو اُن فلطی ہے تمہا ہے
سب کی طرف سے اثرا ہوا تی تو بہی ہے تی ہم ہیں گردہ ہو ایکن ان ہیں سے اکٹرا بیا ان

یہ آبت کا میرص سا دہ مطلب عرض ہو اے - اب اس سے بعداسی سورہ سے ہم اس آبت کا بوصطلب ہم نے میان

كيا ب قرآن محدد وسرك مواقع مع بى اسى تائيد بوتى جديد منزت أوح مليلسام فرات بن :-

دَانَ يِلْقَوْمِ اَنَهَ ابْنُمُ إِنْ كُلُتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ قِنْ ذَيِّ وَاتَافَىٰ نَحْمَدُّ مِنْ مِنْدِهِ نَعُمِيَيَتُ عَلَيْكُمُ ٱلْكُوْمُ كُلُوُمُ كَاوَ ٱلْتُحُرِّلَهَا گاير، كُوْنَ - (مود ۱۹۰۰)

المهاا عمری قوم کے وگو اینا فوسی اگریس بقید پر مون اپنے دب کی جانب سے اوراس نے مجھے منبئی اپنے پاس سے دعمت اور وہ تم سے پر مشیدہ بوجائے قوک ہم اس کوتم پر زبر دستی چرکا سکتے ہیں در آگا ایکرتم اس سے فات کورہے ہو ا

اس آیت میں جنید سے مراد دہ خطری بسیرت ہے جونی ہی بشت ہے پہلے موجود

ہوتی ہے اور رحمت سے مراد وی ہے جواس کی فطرت کے بالکل مطابق ہوتی ہے اور

جس سے انکار کرنا اپنی فطرت سے الشف کے ہم معنی ہے۔ نبی کی قوم میں سے جی لوگوں

گی فطرت سے نہیں بونی ہے وہ کہی اس دی کو اپنے دل کی صدا ہی مجد کر نبول کرتے ہیں،

البنتہ جولوگ اپنی فطرت سے کر لیتے میں ان کے اندراس روشنی کے نفو ذک ہے کوئی

راہ باتی نہیں رہتی ،اور کسی کے بس میں نہیں ہے کہ دہ وجی کی تعلیمات کو ان کے اوپ

بھیکا سکے۔

حضرت مالح عليدلشام فراشي بي

قَالَ يَا ظُوُمِ اَسْ آئِيتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنَهُ مِنْ مَنْ مَنْ وَإِنَّا فِيْ مِنْهُ زَخْمَةُ فَمَنْ يَعْمُكُونِهُ مِنَ اللّهِ إِنْ عَصَدِيْتُنَا . (مود: ١٠٠) در کہا دے فوم بناؤ قرمہی اگر نیں ایک جینہ پر موں اپنے دب کی جانب سے اور وہ اپنے پاس سے مجھے رحمت بخٹے قواس کے بعد اگریں اس کی خافوالی کردں گاتو کو وہ اس کے مقابم میں میری حدد کرے گاہ یسی فطرت اور وکی دونوں کی رہنمائی کے بعد میسی اگر میں خداکی نافر مانی کروں قوشا

يىنى فطرت ادروى دونوں كى رہنما أن كے بعد مجى اگر مَين خداكى نافرما فى كروں توخدا يح خضب سے مجھے كون بجاسكے گا-

حضرت شعيب المالسام فرملتي در

قَالَ يَا قَوْمِ اَسَ أَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَهُ مِنْ وَفِيْ وَمُ ذَفِّيْ مُ مُنْقَيْ

ماکہ آے توم بناؤ توسی اگرٹی اپنے رب کی جانب سے ایک بھیٹر پر مول اور ور آرے بھنے اپنی طرف سے انھی دوزی ہے

اس آیت میں بھی بھی بندے مراد نظری بعیرت ب البتہ دی کے لیے رزق حق کا غظیمان آیا ہے اور انگے سیفوں میں بھی کام م غظیمان آیا ہے اور وی کی یتبیر قرآن میں بھی موجود ہے اور انگے سیفوں میں بھی کام ا بھی کورزق سے قبیر کیا گیا ہے۔ چنا پڑھنز نسیج علیا انسام نے فرمایا ہے کہ آدمی صرت رزئی سے نہیں بہتا بھکہ اس کارسے جیتا ہے بوندا کی طرف سے آتہ ہے۔

تلا بیتلو کے دومفی ہوسکتے ہیں۔ تا دت کرنا اورکسی شے کاکسی چیز کے ایجھے آنا۔
میاں دونوں منی بی سلتے ہیں۔ اگر تا وت کے معنی لیے جائیں توضی مفعول کا مرج متا

یوسلی اِلیات ہوگا جن کا ذکر آئیت ۱۲ میں ہو اسے - اور بعد میں آیات ۱۲ املا ایس کا ب اور ایس اور یکھی ہے۔
اور چیم آئے کے معنی لیے جائیں تو ضمیر کا مرجع بین کا لافظ ہوگا۔ اور یا تعبار مفہوم شمیر
فرکی لائی گئے ہے جو عربی زبان اور قرآن میں موووت ہے، بینی بتینہ سے بر بان اور ولیسل

وفيرومرا: وأن محي

شَاعِد فَاسعه إدمعرت: بالمهمى وسكة بي ادراً تحضرت للم مجى اور وكالم مجى اوريتمنون بالقبارِ حيقت ايك بي ما محضرت ملم كه به شاع صفرت جبرال ابن بي اور دوسرون كه بهد المخضرت ملعم اورقرآن مكيم .

مَنْ سے مراد بہاں کوئی ما ح صحف نہیں ہے۔ ا ﴿ اَلْ وَمَنْ سے کسی ما صُحْف کوم اد نینا عربیت کے خلاف ہے ۔ اصلاً به کرو کے لیے آتا ہے۔ ٹانیا بہاں اس بات کی تعربی کے بوگئی ہے کرمئی سے مراد بہاں جا عن ہے کیونکہ اُو آئیٹ کا اشارہ مَنْ کی عرف ہے اور اُولینگ جمع کے لیے ہے ترکہ واحد کے لیے۔ جن وْفعل مِی یُوُمِدِنُونَ جمع امتعال بوگا ہے ۔

فَلْا تَلْكُ فَا مِن بِيَةَ قِينَهُ مِن مَعِيرَةِ وَكَامِرِينَ مَا يُوْى إِلْمَيْكَ سِحِبُ كَا ذَكِر الْمِن عَلَى اللهِ كَمْ مَا اللهِ مِع اللهِ اللهِ مَعْ اللهِ اللهُ مِع اللهِ اللهُ مِع اللهُ مَعِينَ مُلَكُمْ مِي اللهِ كَمْ اللهُ اللهِ وَمَا يَلُو اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ وَمَا يَلُو اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ وَمِن عَلَى اللهُ اللهِ وَمِن عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ا

اُنْفِكَ مَلَيْهِ كُنْفُرُ أَوْمَا كُومَعَهُ مَلَكُ وَإِنْكَأَانُتُ نَوْنُو و (۱۲، ۱۲) اس آیت کانظیاس سے پہلے والی سورہ مورہ بون میں توجرد ہے جس سے اس مفہوم کی فریر تشریح موجانی ہے۔

اس طرح کے مواقع پرشک اور تذبذب وغیرہ کی جونسبت نی کی طرف کی جاتی ہے
اس کی ایک وہر تو دی ہے جو اور سیان ہوئی ہے اور دوسری وج ہے کہ ال مواقع بیں
نی بیٹیت اپنی است کے وکیل کے مخاطب ہوتا ہے اور اسٹیں بہتیرے ایسے ہو سکتے
نی بیٹیت اپنی است کے وکیل کے مخاطب ہوتا ہے اور اسٹیں برہتیرے ایسے ہو سکتے
ایں ار دوسروں کی متحدہ بخالفت کے مبہ سے ال کی نظروں بی وہ حتی مشتبہ ہوجائے
جی پردہ ایان الستے ہیں۔ یہ مالت نیک نیت سے نیک نیت انسان پر بھی طاری ہو
سکتی ہے۔ ایک نیک نیت آدمی جب دیکھتا ہے کو جی بات کو دہ مان را ہے اس کے

مواسب اس محد خلاف بی ادر بوری قوت کے سائنداس کی تکذیب کردہ بی آؤ کمبی اس کا مقین بی معزازل ہوئے گئا ہے کہ مکن ہے بین ہی خطی پر ہوں ۔ اس طاق کے مواقع بی بی برجو الله اور مات ہوتا ہے آگر میں خلا ہری اس کا ضلاب نبی کی طرف ہوتا ہے بیکی عدیب کرتے ہیں ۔ بیسی عدال اس کا خطاب کا گذیب کرتے ہیں ۔ ان چھر مقبوم آب سے سامند آنہا ہے گا۔ اس کا کی محتاج مواقع کا محتاج مواقع کی محتاج مواقع کا محتاج مواقع کی محتاج کا محتاج کی محتاج کی محتاج کا محتاج کی محتاج کا محتاج کی محتاب کی محتاج کے کہ کی محتاج کی محتا

## خنتم فلوُب كامفهوم

مدوال ، ایک ندردوست اسام میدودداند بر کراد او عران کرا ب کرایت خدم الله علی قد کو بهدم کے ماحت کو فی خفن داو مطاحت برجت ب تراس کا ابناکو فی تصورته بین ، بکر رافود بالش تشکور الله کام اس صورت می جزاد اس استام معنی ہے۔

جواب - قرآن ملیم کے بیا فکردہ اصول و کنن پردائے زنی کرنے کے بھے یہ صردی ہے کہ مندی کرنے کے بھے یہ صردی ہے کہ م صردری ہے کو گبری بسیرت کے ساتھ ان پر تدبر کیا جائے ، آیت ذریجت پر جواشکال مجموعی طور پرسامنے رکھ کرآیات کا مغیوم متعین کیا جائے ، آیت ذریک جواشکال دارد کیا گیا ہے دہ انہی شرائط اولیہ کا لحاظ نرکرنے کا تیجہ ہے ۔ ورز ایک صاحب فیم دہیرت کے بھے اس میں کوئی اشکال نہیں ۔

اوشے کا امکانی ہی باتی نہیں رہ میا تا تو ان سے بی کی وہ ملاجت بھی سلب ہوجاتی ہے بوان کی بدہ فطرت میں حطا ہوئی تھی ۔ اسی چیز کو قرآن نے وقتی تلوی و سے تعیر فرما با ہے اور بہ فافر ن بین حکمت و عدل ہے اور بہ فافر ن بین حکمت و عدل ہے مطابق ہے ۔ اور اسی وجر سے مندا کو حق ما سل ہے کہ وہ وگوں کو ان کی گرامیوں پر مرزادے اور نیکیوں ہم جرزا ۔ قرآن ہیں جہاں مندا کی مطلق مشیت کا بیان ہوتا ہے باطن امطال کا ذکر ہوتا ہے وہاں اس کی قدرت کا طراور اس کے بالشرکت فیرے تصرف کا بیان موقا ہے تا میں مقدود نہیں ہوتی۔ بہان مقدود نہیں ہوتی۔

مسائل متعلق حديث وسُنّت

# حدیث، سنّت ، محدّثین ادس

#### جماعست الملامي

ایک ابل مدیث دوست نے مجھ سے مدیث کے متعلق چندا ہم سوالات کے ہی جنہیں ذیل میں درج کرکے ' ن کا تواب دیا جارہا ہے۔ موالات یہ ہیں :-"مجھ مندر میر ذیل امود کے منسلہ میں آب کا تفریہ (درط فی کار معاجم کرنا ب گرا آئیں فرمت میں ای کا تحقیہ کم جامع تواب متابت فر ، دی او تعنوا، ہوئی وہ امور میری : آپ کے تودیک

ا دی اسلام میں احادیث دسنت کا کیا مقام ہے ؟ والعن) کیا اخباد احاد طلی میں رکبتی انگل کچ ، ، (پ) یہ داجب احلی میں یا خر ! ۲- ال سے استفاده کرنے کا طریق کا وادر اصول کیا میں ؟ مرد الحد کر شہاس مسلسل می جو کچر کہ پائے میں ان کی میڈیت اور مقام کیا ہے ! مرد وادریت کے بادے میں مجیشیت جا حت جاحت مسائل کی کھیا لیسی ہے !

۵- احادیث کے بادے یی فقد رتبسرہ ادر جرح وقعد بل اس کی کرمین اے

۹- کیا جمی جاعت اسای کی جمل شوری می مجی نشتهٔ انتا بصرت کے مدبب اور تحفظ احا دیث وسفت رسول سلم کے بارے میں فورکیا گیا ہے ؟ اور بالة فرشود کی نے کما ہے ؟

۵ - اما دیث وسنت دمول سلم کے سلسلرم مولانا مودودی کا طرز من اور نظریم چیشد کیا دیا ہے ؟

ان موالات محر مواب بالترتيب ذين مي عرمن كرمًا مول -

ا۔ مدیث اورسنت کا دین میں اصلی مقام واضح کرنے سے بہلے میں جا ہتا ہوں کہ مختر طور پروہ قرق واضح کرد دن جوسدیث اورسنت کے درسیان میں مجعتا ہوں میکن مام طور پر لوگ اس کو المحوظ نہیں رکھتے۔

مدريث ا ورمنست كا فرق

مدریث توبردہ قول یافعل یا تقریب حب کی دوایت برسلی الدّرطیہ وسلم کی نسبت کے ساتھ کی جائے ، لیکن سنت سے مراد نبی میں الشّ علیہ وسلم کیا صرف دہ ٹابت شدہ اور معلوم طریق ہے جس برآپ نے بار بارعل کیا ہو،جس کی آپ نے محافظت فرمائی مو،جس کے منود عام طور زیر بابندر ہے ہوں۔

منّت معلوم كرنے كے ذرائع

اس منت محصوم کرنے کے کئی ذریعے ہیں۔

دا) اس محصلیم کرنے کا ایک بہت بڑا دربعہ امت کا تواتر علی ہے۔ مثلًا فاز محہ ادفات اور ان کی رکعتوں کی تعداد، تج محے مراسم ومنا سک کی علی تفسیلات، ذکرہ کا نصاب، عیدی، اذابی، قرانی، ڈاڑمی اور منتیز وغیرہ۔ اس طرح کی ، لمری تیزی ر ۲) سنت کے معلوم کرنے کا ایک ذریعہ مالکیہ کے زدیک الی حریز کا کی ہے۔
جس زمان میں مدیز منوں تام بڑے بڑے سحابہ رہنی الشرخیم کا مرکز تھا ، اس مبادک عہدی میں مارک عہدی میں مارک عہدی مالکیبراس کو ماملہ براس کے بیال است کا درجہ دیتے ہیں۔ ان کی میدھی سادی دلیل یہے کہ جن لوگوں نے دات دان دکول سفت کا درجہ دیتے ہیں۔ ان کی میدھی سادی دلیلے بہت کہ جن کوگوں نے دات دان دکول اللہ ایک کو فروسکت ہے جا سی چیز نے ان کی میدھی سادی دلیلے ہیں ان کاعلی بحیثیت ہم حری سفت کے انکہ کے فروسکت ہم انک کو فروسکت ہے اس کے بیال استی ایم تیت ماسل کر کی کر مدیث کی سب سی کی کاب راجہ بیال اس بولیس سے ایک ہے اس کو بھی میں اس کو بھی ہیں اس کو بھی ہیں اس کو بھی ہیں اس کو بھی ہیں اس مول ہے لیا میں اس میں ہیں اس میں ہیں اس فروسکت ہوا نہاں احادے ماس ہو ۔ بی سائی ہوا نہاں احادی ماس ہو ۔ بی سائی ہوا نہاں احادی ماس ہو ۔ بی سائی ہیں اس کی بھی ہوں ۔

(٣) سنّت كى معلوم كرف كالبراؤد بعد خلاك داخرين كاتعالى ب. يمننت الرفع المن الترافع والشرين كاتعالى ب. يمننت كادرجر الرفع الندين كاندين منت كادرجر

علیکم بسنتی وسنترا لفلغاء المواشدین. «میری منت الدخلفائے داخدین کی منت پڑمل کرنا =

رمم إسنت كم ملز كرف كاجوتما فديد اما ديث بي، مام اس مع كراما ويث مواره مول، يام اس مع كراما ويث مواره وي ما م

ائ تفسیل سے معلوم بڑا کہ مدیث، منت کے معلوم کرنے کے دُوالَّن میں ہے ایک فیے بھر ہے۔ یہ بین منت بہیں ہے۔ مدیث وی، ضعیت جس، خریب، مومنوع، مقلوب سب کچر بومکتی ہے لیکن منت کے بارہ میں بیرسوالات نہیں بیدا ہوتے۔ سنت کہتے ہی اس کوایں جونا ہت اور معلوم ومودت ہو۔

دين ميس منت كامقام

(الف) اخبار آماد سے میں درب کاعلم سامل ہوتا ہے ابل فن اس کو اس طرح تعبیر کرتے میں کہ

خبرالواحدماافادالطن

منخبرد امدظى كافائده دين ع

نیکن اس سے ان کا مقصود سرگرز طی بعنی اُسکل بچ نہیں ہوتا بلکہ ہا ای ایک ایک اصطلات ہے جو وہ خبروا مدے حاصل ہونے والے علم کے لیے خبر متو ازرے ماصل ہونے دالے علم مے مقابل ہی استعال کرتے ہیں خبر متر از ملم ایسینی کا فائدہ دیتی ہے واس سے بالمقابل خبر و امد کے متعلق وہ ریکتے ہیں کر اس سے ملم بیتان تونہیں حاصل ہوتا ، البتہ ہیں

له الاحكام في اصول الاحكام علام آمري بعد يصفر دم.

ظی ماصل مو تاہے کریہ بات میجے مو۔

اخبار اما د كم معلق ابل لم محر موخ تلف شابه بي ، بي مام مرآس وشافى كى ال حكام في اصول الاحكام ، جلد مع بمغيره مع سعد وه سب بيها ل نقل كيد دينا بول وه فرات بي :-

دد نیک گرود کا خرب یہ ہے کہ خبر داسد طم کا فائدہ دیتی ہے ۔ بھرافی یں اس علم کی فوصیت کے بارہ میں اختان مت واقع ہوجاتا ہے کیرتو یہ کہتے جی کہ علم ہے ماری مراد طن ہے ندکریتین کیونکر کیمی علم بول کر اس سے طن ہی مراد لیا جاتا ہے۔ سٹلاً

> فَإِنْ عَلِمُتُنكُوٰهُنَّ مُؤْمِسَاتٍ-«يين الرّم ال كومومذگران كروك

دوسری جاعت کبتی ہے کہ بیٹل تیتی کا فائدہ دیتی ہے اگر جاس کے ساتھ کو فی قرید نہیں ہو الی میں کھی اختیات ہے بیس تواس ات کو برخبردامد کی بالسکل کیسان صوصیت قراد دیتے میں بیر فرمب وجن الل اس کا ہے ادر ایک دوایت اللم الصحیح میت قراد دیتے میں بیر فرمب وجن الل

د الرع ب كيف ين أد مرخب واحدين ويه بات سبي بافي ما في السكن بعن ين بافي ما في عرب بغي الم مديث لا ب

بقی او گوں کی رائے یہ ہے کہ اس سے علم بیٹی کسی حال میں ہمی نہیں حاصل جوتا و فرید کے ساتھ ما بغیر قرید کے ع

التفيس عددوم واكر فعبار إماديث أمادك ليد المنى كالفظرو ولي

بی یہ انتحل بچو کے معنی بی نہیں ہے بلک یہ البی ان کی ایک اصطاع ہے جو مل مینی کے انتقابی استعال ہوتی ہے کے معنی بی نہیں ہے بلک یہ البی بی ایک پہلونہیں ہوتا کہ وہ لیک ہی واسطہ سے نقل ہوتی ہے بات میں امکانات اس بات ہے بی پائے جائے ہیں کہ مکن سے اوی نے بات شمیک تھیں کہ مکن سے اوی نے بات شمیک تھیں کہ مکن ہے وہ بیجے ملور پر اس کو معنو فلہ نہ رکھ مکا ہوتا ہے کہ بات وہ اس کو جسے اس سے یہ گلی تو ماصل ہوتا ہے کہ بات میں جو بہت اس سے یہ گلی تو ماصل ہوتا ہے کہ بات میں جو بات کی دعوی اور یفنی ہونے کے حوی نہیں کی جا میں اس مالات میں فالب ہوتا ہے ، لیکن اس کے قطبی اور یفنی ہونے کا دعوی نہیں میں اور تعنیہ میں اور تعنیہ مام فدم کی دعوی نہیں دیتے ۔ اور مام مالات میں فہر واحد کو زیادہ اس بمیں دیتے ۔ اور میں میں اور تمام کی مالک کو قرین احتیا طرح کا آنکم مالک ہے کہ مسلک کو قرین احتیا طرح کا آنکم مالک ہے کے مسلک کو قرین احتیا طرح کا آن ہم مالک ہوں۔

#### اخبار آمادكے ردوقبول كاميح معيار

(ب) آپ کے اس ان کا جواب او پر کے جواب سے خود بخود کی آیا جن آما و کی فوجیت ایسی ہے کہ ان کی محت کا گمان فالب ہے ، ان سے قوی تڑکوئی بات ان کے خوات نہیں جا ہے ہوں ہے وی تڑکوئی بات ان کے خوات نہیں جا ہے ہوں ان کے خوات کے خوات ان کے مقتصلی کے طابق میں جا نہ کہ کا میں ہے ۔ اود میں صفائی کے ساتھ ہے مون کرنا چا بتنا ہوں کہ بہت سے ختم ار اپنے بعض قرار دادہ اصولوں کی جا بیت ہیں اس او کے حات ہے ساتھ جو ہے احت بین اگر قرائن ان کے طابقہ جو ہے احت بین اگر قرائن ان کے طابقہ بین ، دومری قوی ترجیزی ان کے مخالف بڑری میں ، ان میں کوئی البی بات بیان ہوئی ہے بھکت ہے دومری قوی ترجیزی ان کے مخالف بڑری میں ، ان میں کوئی البی بات بیان ہوئی ہے بھکت ہے دومری قوی ترجیزی ان کے مخالف بڑری میں ، ان میں کوئی البی بات بیان ہوئی ہے بھکت ہے دومری قوی ترجیزی ان کے مخالف بڑری میں ، ان میں کوئی البی بات بیان ہوئی ہے بھکت ہے دومری دون اصول دینی سے کھکت معروف اصول دینی سے کھکت کے دومری تھوں کو میں کھکت کے دومری تھوں کو اس کے دومری تھوں کیا کہ کا کھکت کے دومری تھوں کو کھل کے دومری تھوں کو کھکت کے دومری تھوں کو کھکت کے دومری تھوں کے دومری تھوں کو کھکت کے دومری تھوں کو کھکت کے دومری تھوں کو کھل کے دومری تھوں کے دومری تھوں کو کھل کے دومری تھوں کھرانے کے دومری تھوں کو کھل کے دومری تھوں کی کھل کے دومری تھوں کھرانے کے دومری تھوں کھل کے دومری تھوں کے دومری تھوں کے دومری تھوں کے دومری تھوں کو کھرانے کے دومری کے دومری تھوں کی کھرانے کے دومری تھوں کے دومری کے دوم

روائت صرف ایک ہی واسطرے ہے ، معایہ کرام کے دور میں عام علی اس کے نوا ت

رہا ہے ، نوائیں مدیث پڑول کے لیے اصرار بلکہ مجا دلکر تا اس احتیاط اور تا اڑی تق کے

بالکل منا نی ہے جس کے انتزام واہمام کی شریعت میں تاکید کی گئی ہے ۔ اس سے معاقل ا

جہن میں وہ تساہل پیدا ہوتا ہے جو بالا تر ادمی کوصحت اور عدم صحت کے اہمام سے

بالکل ہی ہے پرواکر دیتا ہے ۔ اور وہ کئی بالمیں وک نابان یعد ف بحق صاسمع

کے درم بھک گر جانا ہے ۔ اور یک نہایت صفائی کے ساتھ یع تقیقت بھی فل ہر کر دینا

ہا ہما ہول کر مجھے بندویں مدیث کے اس نافونی الا ما دسے بھی ہمیشر شکو و رہا ہے ۔

ہا احادیث سے استفادہ کرنے کے لیے بہائی شرط

امادیث مصی طور پر استفاده کے بیے بہی شرط بہ کہ آدمی دی ہیں ان کی مجھے اس کے برابر۔ جگر شعین کرے - دی ہیں ان کیا صلی جگر قرآن کے بعد ہے نہ کہ اس سے پہلے یا س کے برابر۔ اگر کی تشخص بیر ترتب الٹ کر ان کو فرآن سے پہلے کر دسے یا قرآن کے برابر کر دسے تو و ہ اس خلومین متلا ہو جائے گا جس میں ابل فلاسر متلا ہوئے جنہوں نے سرمدیث کو مدربث متوافر بنا کے دکھ دیا۔

 ى نبيى رومانا كروه دونسرے اصولوں اور ماخذوں كاليمى كم احظة احترام كرسكے اوروى ين ان كاجود رجب اى كولموظ ركر سكر دون ك ما خذول يس سے قرآن يى ب . منت بھی ہے ، اجاع بھی ہے، قیاس بھی ہے اور ان میں ورجات کی ترفیب خودشام نے فائم کردی ہے۔ بردنی جمیت رکھنے وار مسلمان کا فرض ہے کہ ان کے درجات كى ترتيب كے محاظم ان سب كا احترام كرے اور اخذ دين ميں اسى ترتيب كے مطابق الامب سے دمنا ان مامل کرے ۔ ان میں سے کسی ایک کے لیے کو اُن فاص م کا تعسب پداکر لینے کی کوئی و مرتبیں ہے۔ نکسی خص سے اپنے ال قرآن بننے کی کوئی معقول دجہ ے، نرکن کے لیے فاص طور برمدیث کے تعسب میں مبتا ہوجانے کی کوئی وج ہے اورزيبى بات مح عب كركو في شخص قباس واجتهادك آع دومرے ماندكى الميت ممنانے کا کوشش کرے۔ بیرمادے بی دین کے مافزیں اورجب مک کو فی شخص تعسب سے باکل یاک بوکر، ان کی اصلی ترتیب کے مطابق، ان کو اسفے نظام فکر می مجمد نہیں دے گاس کے اندر وہ عدل و توازن نہیں پداموسکتا جو مح فہم دیں کے لیے مب عامقدم في ع بجوارك مردن قرآن كي المبردار بف بوك بن ادر مديث ياجاع يقياس كوامميت منين دية وه قرآن محميم مح فائده مهين الما مكة -اس طرح ہولگ مدیث ہی کومب کی بھتے ہیں اور قرآن اور اجتہاد کو نظر انداز کرتے ہیں ، ين ليُدر اطلبنان نلب محد الذير كبور كاكدوه قرآن نؤود كمنار خود مديث محفيم - 2 00 00 Be

اسی حقیقت کی طرف شاہ ولی انٹرصا حب دحمۃ انٹرعلیرسنے مجی درسالہ او نصاف پی اشارہ فرمایا ہے اور اسپنے نقطۂ لفڑکی تائیدمی معالم السنن مے حوالہ سے ابوسلیم ان

#### غطّابي ك مندرم ول خيالات نقل كيدي،-

" بارے زبانے ابل ملم دوحتوں بین بٹ گئے ہیں۔ ایک اصحاب مدیث اُر بی د و مرے ادباب فغ وظر- جہاں تک ان دونوں کی منرورت وا بمیدن کا تعلق ہاں ہیں سے کوئی کی دومرسے درج می کم نہیں ہے کیونکر مدیث بمنز لر بنیا د کے سے اور فقہ بمنزلہ مارت کے جی ظرح وہ عادت ہو بنے فیاد کے بنائی بائے گی گرجائے گی اسی طرح وہ بنیا وجو مارت سے محروم دے گی ، ایک ویالیت سے زیادہ چیشیت نہیں رکھے گی ۔

إن دونون گرديون يس م قسم كا تعسب پيدا بوگيا ہے اس كا ذكر ده ال الفاظيس فرمات بس :-

اس کے بعد وہ ارباب فقت تصب کا تذکرہ کرتے ہیں اور یوگ اپنے قرار دادہ امولوں کی خاطر امادیث محمعاطیمی جس بے بروائی سے کام لیتے ہیں اس کی طرف اُٹارہ

كرتے ہيں ١-

مرم دوسراطبقه بینی ارباب فقد ونظری ، قریمدی کی طرف بهت کم توم کرتا ب در اراطبقه بینی ارباب فقد ونظری ، قریمدی کونی کوشش نهین کرتے ریومویش ان کوئینی بین اگر وه ان کے خیافت و نظریات کے موافق ہوئیں تو بدان سے لہن حویفوں کے خلاف حجت بیش کرنے میں ذرا می تعلقت سے کام نہیں ہیں گے۔
مذیبوں کے خلاف حجت بیش کرنے میں ذرا می تعلقت سے کام نہیں اور اس ضعیف و منطق دوا بین آبر می ان کے دریا اور اس میں دوا تی کردانی پر ان کو گوا ایکا ساکر دیا ہے بشر طیکہ وه معرشی ان کے دریا ان شہرت بھر میائیں اور ان میں دادی کردانی بی تا تا بی مقداد مواد را دری کی دونوں کی تران می کردان میں دادی کردان میں دادی کی دونوں کی کردان میں کردان میں دادی کی دونوں کی کردان میں دادی کی دونوں کی کردان میں دادی کی دونوں کی کردان کی دونا دری کی دونوں کی کردانی کی دونا کردانی کی دونا کی

یه انفاق کی بات تمی که اس وفت تک فرقز ال قرآن دیجو دین نهیں آیا تفا ور نه اس مے کمپی زیادہ درد انگیز الفاظ یس صاحب معالم اسنی کوادرشا و صاحب کو ان پر مجی تغیید کرنی پڑتی ۔

برقام ہے ماہ رویاں نتیج ہیں اس بات کا کہ لوگ دین کے تام ما تفذکا ان کے مب مراتب مشترک احترام کرنے ہے بجائے ان کو الگ انگ کرنے ان کے ناموں پرفرتے بنانے کے فقد میں مبتلا ہوگئے اور سرای نے اپنے بسندیدہ تا فذکو اس مجھ کردو تر ماخذوں کو حقیر مجمعنا نشروع کردیا۔ بہاں تک کہ آجستہ آجستہ چتعصب اس قال بڑو گی کہ جو عارت جا رستونوں پر قائم گائی تھی اس کے متعلق سر فرقہ کے لوگوں نے بے دعویٰ نشروع کردیا کہ وہ سادی کی سادی تنہا اُسی ستون پر قائم ہے جس کو وہ خودت مے ہوئے یمی نہایت ادب لیکن بڑی صفائی سے ساتھ بیرعوش کروں گاکہ خواہ قرآن ہو، یا مایتے، اِفقر، اِن مِن سے کسی چیز سے ہمی مجمع طریق پر فائدہ انشانا صرحت (سی صورت میں تکن ہے۔ جہب ذہن اس تعصب سے کہاؤس سے آزاد ہوں۔

د درسری صنرودی تشرط

صریث کے ذخیروسے فائدہ اٹھانے کے لیے دوسری ضروری شرط بست کر آدن رول الشرملي انترطير وتم مي اورد دمرسے لوگون مي ، اگرميروه تويشي كرام اور دا و وان حظام كائحة مفير ، یکیوں نرمی فرق کرسے نیز قرآن میں اور دو اسری کا اول میں اگر چروه مدیث کی طبقت اولی کی کا بیل , كاليون مربون الميا: كريد - الركولي شخص ربول الشملي من عليه ويكر كالويان مديث ورفقي كولحي مصوي ما نداسي باقراق مجد كي طرح حديث كاكما ون بي سيمعي كسي كدب كو سفلطي سيمترا قرار ديلب توو تخص مديث مصمح طور برفائدونهين الخاسك احاديث كي يركتبي ببرحال ميشتر امادي يرجني بي اور اماد كمتعلق إن فن كي جوراً مي موه او يرب ن مو ، کا بی ای علم کے بہترے بہتر لوگوں کوفدیعے عدون ومرتب ہونے کے باد جود کی اس کے متعلَق كوئى تخص يدوموى نبين كرسكناكم فلطي محضوائب يائكل إكب اس بين اس كا اسكان ي كركس جيز كي روايت فلط موكنني مواوراس كالمجي امكان بي كرراوي تواني روايت مي بالنكل مجا ہوليكن بات كفتل كرنے من اسے كوئى غلط فہى ناص توكو كى بويا وہ اس كوميم طور پر فل فركه كابورعالوه إذبي اس كابعي امكان ب كرهمت في وايت كابودوج وَالْمُركِبِ فَالْوَقِ الى دوايت كادد درم نريو- يرساد الدي امكانات توجه دي- اس دم مصرد ي ب كريكن کمی اس با برکت ذخیرہ سے فائدہ اٹھا نام اسے وہ اہل نشا سر کی طرح اسکھیں بندکرے اس برنه گرسے بگلاس کام کی مشکوات کو ایجی طرح سجمتنا بخوا احتیاط کے ساتھ اس کو ہاتھ لگائے اور ہر تیز کو غور وفکر اور تنقید کے ساتھ پڑھے۔ مدیث کو تنقیدی تھاہ سے پُرھنے کامطلب

بريتزكوغود وككرا وتنقيد كمرسان لأرشعن كاصطلب كوئي صاحب يدنهم ويثين مدیث کی بوک بہری ا دمی اٹھائے توجب تک اس کی پہی مدیث کومحد ٹانز تنقید کی کسوٹی پر پر کورد بیکے اور اس کورو ایت و درایت کے سر پہلوسے مبائخ نے اس وقت ٹکٹ سرکا مدیث کو بالقرن لکائے۔ اس طرح کی تنقید کی زنو ضرورت ہے اور دی جسی کے لیے مکن ہے۔ محدثین نے اس وحمت سے بیں مبت بڑی مدیک بی لیاہے۔ انہوں نے اپنی زندگیاں دقت کرکہ کے بھارے لیے اما دیٹ کے لیے عجو معم ترب کردیے بری کی ایک ایک مدیث تنتید دیمنیق کے مختلف جہاجوں میں بھٹی ہوئی ہے۔ بم جب ان مجوموں کوافقا بی نواس احماد کے سائنہ اُنٹھاتے ہیں کہ مجھے احادیث کے مجموعے ہیں اور حبب ان کو پڑھتے ہیں توان کی میشتر اما دیث نود گواہی دہتی ہیں کہ یہ کام رسولؓ ہیں۔ پڑھنس ٹیک یاا کا کی بیادی میں جتا نربواس کے دل میں یہ دیم می نہیں گذر تاکر ال میں سے کسی بات کی نسبت رسول النَّدسي السَّرطير ولم كي خرف فلط كردي كمي بير بلك ال محد الفائل ال ك اسلوب، ان كے كلمات كى لمندى اوران كے معانى كى عظمت ورفعت سرچيز يكار يكاركرشها دن يتى ب كرير رسول كي مواكسي ا وركاكل م موي نهي سكت جرشخص مي كام ريول كي مارست ے اس کے بھیائے اور بھنے کا مذاق بیدا ہو بھا ہو وہ پڑھنے ی بول اکٹنا ہے کرد ٹک ع كام رسول ب ينقيد كى صرورت وال بيش آنى ب جبال كوئى السي مدميث آماتى ب وسنتي فبيت كمشكتي بمودي كمسلمات دوشريوت كرموه فات كفاون معلوم ہوتی ہے جس کوعقل عام قبول کرنےسے اول وطرمیں ایا کرتی ہے، موتاریخ محصلوم

ومشبور واقعات کے بظاہر طائ بڑنا ہے ، جو قرآن سے واضح مفہوم سے محمراتی تظراً تی ہے۔ مثال كے طور يرحضرت ابراميم عليدالسّلام كے تين مرتبر جبوث بولنے كى روايت، يا آنحضرت صى المدُّ عليه والم كي قرآن كي آيات كي سائقه تلك الغرانين العلى كي الفاظرير ه د پنے کی روایت، یا حضرت موٹی ملی السّاام کے ملک الموت کو تھیٹر ار دینے کی روایت م یاای طرح کی بعض دو امری روایات کریخخص کے بیے بھی، بجوابی ظاہر کے سے نلویں مِنظ مربوب على نبين ب كراس طرح كى دوليات سفت بو ف ايند دن مي كم از كم خلال ور بالميناني محسوس دكرے به ومزور ب اطبيناني محسوس كردے كا . اور چوشخص بطميناني محسور کرے اس کے بیے ضروری ہے کہ وہ جس چیز کے متعلق ہے اطمینانی محسوس کردیا ہے اس کی تحقیق کر کے اس کے بارہ ہیں ا لمبینا ق حاصل کرے ۔ اگر وہ البیاء کرے کا بلکہ شک کے کانٹے دل می تیکیے ہوئے جمواز دے گانوا زیشہ ہے کہ برمیز آمیت آمیت ایک بیاری بن کراس کے ایان دیتین کی بڑیت ک کھو کھلی کر دے۔ اس طرح کی جو روایتعلّ دی کے سامنے آئیں ان کے معاملہ پی مجھے دور مسرت یہ ہے کہ آ دمی ان کی تحقیق کرے۔ یس برنہیں کہت کر جٹ ان کا ایکارکر دے ۔ بوشخص ال کے انکاری بلدی کرتاہے میرے زدیک وہ مدمث بلاسے سے علم کے میدان کا آدمی ی نہیں ہے ۔ جوجیزیاس ائتام اوراس تحقیق و کا وش سے مرتب موئی میں ان کے معالمہ میں یسهل انگاری اور میر جلديازي صرمت ووشخص كرسكناس يحوبانكل بي احمق بويين واتي تجرب كي بناير بيعمن كرتابول كرقرآن كي طرح مدريث كے مطالع بل مي اليد مقامات بہت آتے بس جب ال اُدی کواینے نسور فیم اورائی کونائی علم کا افرار کرے معاملہ الشریح حوالد کرنا پڑتا ہے ۔ اگر وه صرف اس وجرسے لیک مدیث کا انتحار کر بیٹھے کہ بات اس کی این تجھ می نہیں آئی سے

قاس کا یا انکار بالکل اسی طرح کا ہوگا جس طرح کوئی شخص قرآن جمید کی بیش آیات کا اس بنا پر انکار کردے کہ ان کی تا ویل بجھنے سے دہ قاصر ہا ہے۔ لیکن اس بی بھی شبہ بی ہے کہ بھن چیزی الیے بھی جی بی بی کا کھوٹ تنقید کی کسوٹی پر کسنے کے بعد واضح ہوجا آھے۔ الیے بچیزوں کی محت پر خواہ نحواہ اصراد کر نا اور د ور از کا رتا ویا ت سے بات بنانے کی کوششین کر نا بحیثیت مجموعی دین کے لیے نقصان دہ ہے ۔ اگر ان کی صحت پر اصراد کیا عمل اور کی اگران کی صحت پر اصراد کیا افول کو پورے ذخیرہ صریف ہے ۔ المبتداس کا این بی بی بی اس میں ہے جائے تو ایک فلط چیز بھی تو مدیث برب اسلامی کا این ہے۔ دو جرن دایسی محدر شوں کی آرف کے کرجن کی تا ویل ان کی بھر بن نہیں آئی ہے باجن کی صحت پر با وجا صراد کیا گیا ہے، بورے د خیرہ صدیف بی کو موفقتی قرار وسے دے ہیں۔ ۔

امن مدنین ف مدیث کے جمع و ترتیب ، رجال مدیث کی جریج و تعدیل اورا مول

صدیث کی تحقیق و تعدی کے سلسلہ میں جو عظیم کا زنامرانجام دیاہے اس کے بارہ مین کا ماری کی محقیق و تعدید ہیں جو عظیم کا زنامرانجام دیاہے اس کے بارہ مین کا ماری منظم کا منظم کے اس کو تبول کرنے جائے میں بھاکتھ کے اس کو تبول کرنے سے اسکار ہوگا قوصرت ان کے لیے حصمت کے دعوے سے اسکار ہوگا و اگر یہ دعوی سے اسکار ہوگا و اگر یہ دعوی خاصمت کے دعوے سے اسکار ہوگا و اگر یہ دعوی خاصمت کے دعوے سے اسکار ہوگا و اگر یہ دعوی کا دنام سے کی دوری سے سادی دنیا کو جوان کی سے کہ کو دوری تاریخ انسانی میں اس طرح سے کہا ہم کی کو نی سازی دنیا کو جوان

تنی۔ ادراس کے بعدمج کسی تاریخی شخصیت یاکسی دور تاریخ کے متعلق دنیا کاکول گروہ لیا تحقیقتی کام نہیں کر مکاب اسلام کے بدتر سے بدتر مخالفین نے بھی مختری کا ایج مثال خدرت کی تحصین کی ہے اسلام کی جودہ سوسال کی تاریخ بین تام اسلامی اور خیراسلامی دنیا بین منکرین مدرث کے سوامجھے کسی الیے ناسپاس گردہ کا پتہ نہیں ہے جس نے محذیمی کی خدمات کی تحقیم کی مود

ہ ۔ جاعت اسلامی کی البسی

مدس کے متعلق بجیشت جا حت، جا عت اسلامی کی جو پالیسی ہے اس کا اندازہ آپ اس سے فراسکتے ہیں کہ جا حت اسلامی اس ملک میں جس اسلامی و متورک نوانے کے لیے بدوج بدکرری ہے اس بین اس نے منت کو کتاب انڈ کے بعد و در سے اسامی مانڈ قانوں کی حیثیت سے تسلیم کے والے مانڈ اسامی کی حیثیت سے تسلیم شاکر ایک مانڈ اسامی کی حیثیت سے تسلیم شاکر ایک مانڈ اسامی کی حیثیت سے تسلیم شاکر ایک مانڈ اسامی کی حیثیت سے تسلیم شاکر کی ہونہ جاحت اسلامی ہرگر تبول نہیں کرے گی۔

تعلع نظراس سے کرمنت کوکتاب اللہ کے ساتھ سائھ تسلیم کرنا ہمارے ایمان کابزوجے ، ہمارے یے اس پہلوے ہمی اس کی بڑی اہمیت ہے کہ ہم اسلام کوایک نظام زندگی کی چیشیت سے دیکھیے ہیں۔ اسلام نظام زندگی کی حیثیت انتظام زندگی کی چیشیت وقت ہے جب وہ منت کے قالب میں تموداد ہوتا ہے۔ اگر اس کومنت سے الگ کر لیھیے توایک نظام نگر کی چیشیت سے اس کی کتنی ہما اہمیت ہوں لیکی ایک نظام زندگی کی چیشیت سے اس کا کھڑا ہونا فیکن نہوگا۔ اور یہ تو آپ کومعلوم ہی ہوگا کہ جہا حت سے نزدیک سند صرف آئین بالجہراور رفع بدین ہی کانام نہیں ہے جلکر اس فورسے اجتماعی وسیاسی

دُصائحيكا نام بي حِنْ بي من الشَّعليه وسلم اور آب سي صعاب رضي الشَّعْنِم في التَّم فرمايا-يرخ آب ديكررب من كرمديث اورمنت كرخان اس مك ين ايك اذكول دياكي اوراسامي فغام زندكى كرتام فالغين اس محاذ براكت تورج مي ، مكومت مجى اس كى مريستى فرمادى بعده قاويانى بعى اس كوشه دے دست بى ايراس مديث یا سنت کی مخالفت میں نہیں ہور باہے جس کے اجزائے ترکیبی صرف بین تراعی مسائل یں۔ بلدیم تر بندی اس سنت کے خلاف ہے تواس است کوایک بورانظام حیات دی ہے۔ ہارے مالغین ای سنت پر باہ راست ملرکرنے کی قرم اُت کرنہاں تکتے تقے اس دمیسے انہوں نے مدیث کی مخالفت کے بہاندسے اس پرحملہ کیا ہے جاعث اساائ ان کاس جال کواچی طرح محبتی ہے ادراسی چیز کوسا منے رکد کراس نے اینا نعشد جنگ مرتب كياہے . أكراس ملك مين اساد مي دستور كي جنگ جيت ليكئ توبيان منت قائم ہوکے رہے گی اور صدیث کے مخالفین اپنی موت آپ مرمایس مے ۔ لیکن خوانخواستداكر يرجثك إرئائي توفاحح فلعت الامام اودوقع يدبى كي معرك توبيرا در ادیں کے دیکن جن چیز کو منت مجتے ہیں ، ای شکست کے بعداس کے قائم بونے کا موال بدانهي بوتا

اس فاس مہلوکو سلمنے رکھ کر آپ اما دیٹ سے سعلق جاعت کی پالیسی کیٹیت جاعت سعوم کرسکتے ہیں۔ ہم افاحت دین کے بیائے سی کر دہے ہی اور اس دین کا دو کر صروری مقرصنت ہی ہے۔ اس وجرسے ہاری اس ساری مدوجہ دہیں وہ ایک خاص نعب العین کی حیثیت سے ہمارے ہیٹی تظریب ہم نمام سلم نوس کو دعوت دے سے جی کہ وہ اس کے تیام کی مدوجہ دیں ایک مشرق متعمد کی حیثیت معتدلیں رہے ایسے مسائل جی بی ٹودمنت کی دوشنی منتقت نظر بائے ظربو تکتے ہیں ہم آن میں جا حتی جی بی ہم اُن میں ہم بی ہم اُن میں جا حتی جیڈیت سے کو آئی فیصلہ کرنے کے کہائے ان کو افراد جا عت پر جمید اُن کا فراد جا عت پر جمید ا دیتے ہیں کہ وہ جس مسلک کو اقرب المی العدواب بھتے ہوں اس کو اختی دکریں ۔ ۵۔ فقد معدیث کے لیے معمار الملہیت

امادیث پر نقد و ترجم و یاای کے رہال کی جرح و قدیل شخص کاکام منہیں ہے۔
اس کے ابل و پی وگ ہوسکتے ہیں جنہوں نے اس کے لیے صنروری قا بلیت بھی ہم بہنہ بائی کے ابل ہے اور جو ثقا بحت و و یانت کے بہلے سے اور جو ثقا بحت و و یانت کے بہلے منہ وں گرآ دی بلی اور اخلاقی و و توں پہلو و سے ذینی اس کے لیے منروری سجمتنا جوں گرآ دی بلی اور اخلاقی و و توں پہلو و سے ذینی اس کے لیے منروری سجمتنا جوں گرآ دی بلی اور اخلاقی و و توں پہلو و سے ذینی اور اجتما و مارور کی تقا من سے برگری نظر بوجی میں نے صدیث کی تمام معتبر کی اور اجتما و واست باور بھور من اور احتیا و است اور اجتما و است باطر کے طریقوں سے آٹ شا ہو، جو صرف بزنی مسائل ہی کا جانے والا نہی ہو، بھوسی زبان میں امہات و بی بریاس نے والا نہی ہو، بھرسی زبان میں امہات و بی بریاس نے والا کہی ہو، بھرسی زبان میں امہات و بی بریاس نے سام کی بائی سے اس من بریاس سے میں من باند ہو کہ اس نے والا کر سے دیں بائی کو اپنا مشخلہ بنا رکھا ہو، و صور ب پر نقد و تبعیرہ کا ابل ہے۔ یہ تصب نہ ہر دیں بازی کو اپنا مشخلہ بنا رکھا ہو، و صور ب پر نقد و تبعیرہ کا ابل ہے۔ یہ تصب نہ ہر دیں بائی کو اپنا مشخلہ بنا رکھا ہو، و صور ب پر نقد و تبعیرہ کا ابل ہے۔ یہ تصب نہ ہر دیں بائی کو اپنا مشخلہ بنا رکھا ہو، و صور ب پر نقد و تبعیرہ کا ابل ہے۔ یہ تصب نہ ہر دیں بائی کو اپنا مشخلہ بائی ہو مکت ہے اور نو ذوت و کی کھرکوں کا۔

میرے نزدیک اس کے لیے اصلی حیارکسی مدرسہ یا کسی ٹینج کی سندنہیں ہے۔ پیوٹک اس طرح کی چیزوں پر فوکر تے ہی اورجی کے پاس پیزی شہیں ڈیں ان پرطعن کرتے ہی بئی اُن کونہارے برخود فلط سمجھتا ہوں۔ میں نے مدرسوں کے کھنے فارخوں اورشا کخ مدیث سے کتے سندی ماصل کرنے والوں کو دیکما ہے کر انہیں علم کی ہوا لھی نہیں گئی ے بریکس اس کے ایسے ال طم کتے دیکھے بی ہواگرج اس طرح کی رسمیات کے مراس نے بہی گذرہے میں لیادہ اپنی ذاتی مدور مداور انشری عنایت سے انہوں نے تنا مجد ماس كرابا ي كرثرى برئ سندن ركف داي ان سے استفاده كريكتے بى -میرے نزدک آدمی کے ملم دُختل کی مبترین مسنداور مبنز عاشا دستاس سے اپنے كارنامي اوراس كا ابنى خدمات من بهارے الكون ميں سے جولوگ بمي برستماري تے ہیں وہ اس لیے ٹرسے نہیں ٹمار توتے کران کے پاس ٹرسے ٹرے مدر موں اور ٹیے رمص مشائخ كاسندى تنين بلكواى ومبرے بڑے شام موتے بن كراك كا زالے برْے ہیں۔ امام نخاری ، امام سلم ، امام ابن ٹیمٹر ، علاَمد ابن تیم پریم اس وجسے فخر نسي كرت كريشرة أفاق دارالعنيون كرسنديا فترتع بكراس وجرا فخركرتي بن کرانموں نے اپنے کارناموں سے دنیا کوروٹن کردیا۔ انہوں نے عزت دشہرت مدیری اورامنادوں سے درشر منہیں پان بلکہ ان کی نسبت سے دوسروں کوعزت دوام اور قبول انام کاخلعت نصیب مجوایس دیکھنے کی تیبز آدمی کا وہ ملمہ دنفس ہے میں کی شہاد اس کے اپنے کادناموں سے ل رہی ہے شار کا غذ کا کوئی پر ز وجس پرکسی فلال من فعال کی نصد بن درج مو جمجے بڑا مدم موتاہے جب میں لوگوں کواس وامنے حقیقت کے سمجينے سے قاصر پاتا ہوں-ايک شخص اپنے ملى و پايسى كارناموں سے ايک عالم ميں نلغله وال دنياب ليكي كهومنوات البضرح ول مين بيني موسف صربت التحقيق سيستى ماصل کرنے کی کھشٹ کرتے ہیں کراس نے ان کی طرح سے کسی مدرمدیں نہیں ٹرمائید ا كي شفى كالحريرون يرونيورمشون مي دليرح مودى سے دور بڑے بڑے جہا برؤ موج

اس کی شدمات پرخیرت زده بین الیکی بعض مصنرات اسی خیال بین نگر بین کرده توعر بی کی چند مطرع کمی مسیدهی طرح نهیس پژورسکه آ

بہرمال اس ما ہونے زدیک اسلی چیز ہرکام کے بیے اس کام کے کرنے کا کیئند ہے۔ اگر یہ چیز کسی الشہ کے بندے کو حاصل ہے تو دہ اس کام کا اہل ہے ، کو فی بسند کرے یاد بسند کرے ، دنیا اس کے کام کو بسند کرے گی اور مخالفوں کے مالی الرغم دہ اپنامقام مداکر کے رہے گا۔

٧- مديث كي حايث اورجاعت كملامي

جهاعت اسلامی کی فیلس شوری جب کمبی مجتمع برتی به تواس کا ببلاکام یه تواکرتا به کدوه و فقت نے ام مهلات اور تام فقتوں کا تفسیلی میاز و لیتی ہے۔ بالنسوس وہ فقتے خاص طور پر اس کے زریجے اُسے بیں جو کسی رکسی فوجیت سے سلما فوں کے مذر ہی رجا ن کوشا اگر کہنے والے بوتے بیں یاوہ اس ملک کے افدوا سلامی نظام کے قیام میں رکا قیمی پیدا کرسکتے ہیں۔ اور برمی عوض کر بچا ہوں کہ جا عت اسلامی انگار صدیث نے فتر تو کو محض پیدا کر سکت اور برمی عوض کر بچا ہوں کہ جا عت اسلامی انگار اس کو نظام اسلامی بعض منطالت پسندوں کے ذاتی رججان ت کا مظہر تربیبی خیال کرتی بلکد اس کو نظام اسلامی کے مطاف ایک بنہایت گہری ساز تی بجہتی ہے ، اس وجرے قدر تی طور پر بیک ملد ہے ہی ایسا کہ بار با درجا عت کی مجلس شور کی قوم اپنی طرف بذرب کرے اور وہ بار بار

۔ اس خور وفکر کے نتائج جماعت کی علی مرگرمیوں میں مندریز ذہبے کھوں میں نمایاں بوئے ہیں ہ

اب جاعت من حيث الجاعت اس بات كى بودى طرح عمرانى كردى بركرمنت

ے مخالفین دستورسے سنت کے لفظ کوخارج کرانے یں کسی طرح بھی کا میاب دہو سکیں۔

مدین ہورسنت کی حایت بی جاحت کے تام ال قلم اپنے اپنے ذوق اورائی ابنی صلامیتوں کے سطابق حقر ہے دہے ہیں یعبن معنا بین مکر دہے ہیں بعض وتر میں ابل علم کے معنا بین کے ترجے کر دہے ہیں بعض متقل تصنیفیں لکھ دہے ہیں۔

کا عرب سے بعین وارا او شاعتوں نے اپنی اپنی اشاعتی مرکزمیاں زیادہ ترفت نز انگار مدیث کے قلع تمنع کے لیے خاص کردی ہیں۔

جاعی رسائل داخبارات اس فتنکااب خاص امتام کے سائن برابر وش عرب بین -

جاعت مے بعض دسائل کا اصل مقصد ہی اس نشنہ کی بیخ کنی ہے۔

جا عرت کا پرکام بہت آگے بڑھ مہا آ لیکن چوصفرات اپنے آپ کومدریٹ کی مکت کا ٹھبکہ دار کچے ہوئے ہیں ان کو یٹم کھانے نگا کہ اگر بھا حست نے برکام مجی منبھال لیا تو ہر وہ کس چیز کا نام لے لیے کر کچے لوگوں کو اپنے ارو گرد بچن رکھ سکیں گے بچنانچ اب انہوں نے معریت کی مغدمت کا برنیا واسستہ نکال ہے کہ جا عیت اسلامی کی مخالفت کی بیائے اور کو لان کو ود کی کو مشکر معدیث ثابت کیا جائے۔

، آخری موال کاجواب

موانا مودود ی کاطریعی دصرف مدیث کے باوہ یں بلکدسانے ہے دی و اسلامی مسائل کے بارہ بیں آئ سے نہیں جدکم و بیش ۱۰-۲۰ سال سے مجینے ملوم ہے۔ اس اور سے مرمی انہوں نے جو کچی تکھا ہے تیں نے اس کا جینیز حستہ پڑھا ہے اور آب اور کیمے کہ نا قدار برصامے مجھان کی دائیں ، ان کے تظریات اور ان کی تحقیقات يرب بجراخة ونب ودبعن بيزون من نومير يونيخ كالدازان كم لذاني بانکلی مخلف ہے۔ لیکن مدیث مے بارہ میں اس ۱۸-۲۰ سال مے عرصے میں میں نے کمبی نہیں محسوس کیا کہ ان کا نقطہ نظرہ ہ ہے جو جاعت ابل مدیث کے بعض ترجمان کچھ عرصه سے ان کی طرف نمسوب کررہے ہیں۔ بی نے ان کونٹروع سے میں طرح کنب اللہ كافادم بإيا اسى طرت منسنة رسول كابجى حامى وناصر بإيا- اورس على وجرالبعبيرت كبرسك بموں کرمدیث کاس نصرت وحایت بی نہ توانہوں نے کہی وہ معذرت خوا ہز انداز انتشادكيا بوعام طوريرز ماخست مرعوب مسرائث كارباست اورزابنول فيأس مولويان روش کی تقارر کی جونئے ذہن کو ایس کرنے سے بالکل قاصر تنی ۔ ملکر وہ جب بھی مدیث کی حایت کے لیے میدان میں اُترے توخم اللونک کر اُترے اور معترض و مخالف کی أتكمول مِن أبكمين وال كراك سے بات كى . اين تيميد كامقام توبہت اونجا بيرليكن فمي یے کمہرسکتا ہوں کے مودود ی صاحب نے بھی مدیث سے معاملہ میں تیم کسی سے دب کے بات نہیں کی جب بات کی توزورو توت ہے بات کی لیتین اور احتماد کے ساتھ ہات کی۔ اس جوش دیز بر کے معالز بات کی ہوکسی جنر پر ایک شخص کے قلبی ایان کی شرادت دیت ہے۔ نیں نے برجیزان کے لڑکھ کے مرف اس حتیم نہیں مجسوی کی ہے جوانہوں نے منكرين مدبث كى ترديديس كتعباسي لمكربرحوارت إن كے قلم سے شكل بولى سرمطر كے الذر محسوی موتی ہے۔

میرے زویک قران کے نٹر پیرکی اثراً فرینی میں مجی ان کاس چیز کو بڑا وہل ہے کہ وہ اپنی تحریروں کو صرحت قرآنی یاعقی دلائل ی مے مزین نہیں کرتے بلکہ ان می تفصیل کارنگ امادیث کی مدسے بھرتے ہیں۔ بہ جیز ایک طرف توان کی تحریروں کو فایت درجہ موثر اورد ل نشین بنا دیتی سے دسمی طرف جب ایک کھلے ذہن کا آدمی ان کو بڑھتا ہے تو تدر تی طور پر دہ اس سے بر اثر لیتنا ہے کہ امادیث ہی صرف چند اختلافی مسائل ہی نہیں ب ب ب بھرے ہی جگھ زیدگی کے برشمید سے متعلق ان کے اندر حقائق سے معور تعقیم لات می ہی ہی۔

نیکناس کے باوجود برامری ایک واضح حیقت ہے کہ وہ کی کتاب کو بھی قرائی گیم کے موایہ در مرہ نہیں دیتے کہ اس کے مائین الدفیقن ہو کچھ کئی ہے مرف عجت جق ہی ہے۔ وہ یمول الشرصی الشعلیہ وظم کو تو بلا شہر تنقیدے بالا ترمائے ہیں میں محدثین کرام کے کا مون کوان کی خطب کے پورے احتراف کے باوجود فقطی کے امکانات ہے بری نہیں مائے وہ نجاری کو اسمی الگتب بعد کتاب الشرف بیم کرتے ہیں، لیکن اس کو بم پائے قرآن نہیں سیم کرتے کہ اس کی معدیث پر تنقید کی کوئی گئیائش می نہو۔ افسالوں کا کیا ہو کوئی کوم بارج وہ بہترے بہتر وگوں نے بہتر سے بہتر طوقہ پرکیا جو فقطی کے امکانات سے مبتر انہیں اور م مرحت قرآن کی میں بایر اس کو تنقید سے بالا رائی کا بات سے مبتر اسے۔ اور اس کی وصریب کا لائد توں نے اس کی وطاقے کا خود بندو بست فریا۔

کیا موتو اس کوسا منے لانا جا ہیے کیونکرنی الواقع براس دنیا کے لیے ایک بالاکن انگٹ موگا ۔ آپ نے کسی تنی عالم سے بخاری کا درس لیا موتو آپ انجی طرح اندازہ کرسکتے ہیں کہ میصنر است جب اپنے قرار دادہ اسولوں کا معالمہ آتا ہے توامام بخاری اوران کی کتاب کے ساتھ کی سلوک کرتے ہیں ۔

مجيلے دؤ لعن إلى مديث حسرات لے مولانامود ودى كو،ان كى ايك تقريك أند بطورنود ايك جلد يرساكرجس بددروان طريقه سعمت وتم كافشانه بناياس كوش ابتك نبين مجدسكاكه انبول في كياتصور كيامخاجس يروه اتنے نليظ غيظ وغض يح متحق قراد بل جن ماس اغظ کے استعال براحتراض تااس کی صفائی مودودی صاحب نے کردی کران ى تقريراس لفظ سے خالى تنى - اس صفائى كے بعد اسى لفظ كوان كى طرف شسوب كيے يالے جانا ا دراس کوخیا د بناکر تیماانبی کونبیں بلکہ ہوری جاعت ا ساہ می کو پروٹ مطاعن بنانا آخر مدمث كي خدمت كاكونس ببلو ب الجافر من كياكر يحضرات ان كي بيش كي بوائي صفائی قبول نہیں کرتے اور ان کو اصرارہے کہ انہوں نے وی لفظ کیا ہے جس سے وہ ایج لرهبه بن قرائز ان کے نز دیک وہ کس سزا کے ستحق مگمبرتے ہیں؟ کیااس مزاکے کان کو دھكيل كے منكرين مدريث كى صعت بي شائل كر ديا جائے اور سرت انبى كونىيى بلك لورى جاعت اسلامي كوان محدسات منكرين مديث اورنه جائے كياكيا بنا ڈانا جائے وكسى كى مخالفت مي اهيم خاصر يرم كم وكون كابوش وخرد ، ورشرم دنيا اورخوب آخرت مے اتنابے بروا موجانالیک بڑا ہی ول شکن اورنہا بت ہی درو گیز سامخدے اسونچیے كراس بات كي فكن تتبيح كميانكل سكتة بن إاس كاايك تتبحرتو يمتو تع ب كرجولوگ اس بات كونسنين ومكين والول كولاغي اورنياشي خيال كرين ادراس كوائس فبحف وحمد يرمحمول

كر مجس مح يد مولوى ال ك زديك بميشد عدام رسيد بس-كياكوني شخص مي كريك ب كريسي كبلو يه كان كا ابل دين كي اوراس مفدس علم رمدبث) كي جس كي حايث و نصرت کے دمیسے کے ساتھ مب کھ کیا گیاہے کوئی مدست ہوگی واس کا دو اسراتیم م نکل سکن ہے کہ ملک مے ذہین طبقے اندراس بردیگینڈے سے فی الواقع یہ ہات میں حائے کہ خدانخوا مستدمولاتا مود و دی بھی حدیث کے منکریں، کیااس کا یہ اٹرنہیں ہوسکتا كنى النسل مح سرادول الكمول تعليم إفتاج مولانامودودى كالمربى والمي عظمت معمعترف ہی اس فتذکے زمانی مود ددی صاحب سے برگمان موجانے کے بجائے خود صدیث ہی ہے بدگان بومائین کرجب اتنا بڑا عالم اورلیڈرہی جس کی عرب وعجمی وصوم ہے، مدمث كا في العد ب، توضرور كي ذكي مديث ي مي خرا في اورمنكري مديث مي كل بات میر بے کیا بحضرات ابنی ان ساعی کے اس مبارک منبعد برطفت ان ؟ بد مدیث کاندہ ہوئی یا س کے ساتھ رشنی ? \_\_\_ کاش ان حضرات کو مدیث کی تھم پر داری کے ساتھ ساتھ مديث برش كام مي توفيق بولق اورخوشي اور ؟ خوشي دونون مالتون من يرانسا ت كى بات كين كي كومشن كرتے

## انبيائ سابقين محابرم اورائم مجتبدين بيغيد كامفهوم

دبتورج عت اصلامي من دمول الشرطي الشرطيد وسلم برايان لاف سح جولوازم بيان جوت و المرايان جوت من المرايان كالك القاضائي من بيان جوّا بيك المرايان كالك القاضائي من بيان جوّا بيك د -

"رسول ُ خدا کے سواکسی انسان کو معیار من نہائے ،کسی کو تنقید سے بالاتر نہجے کسی کا ڈبئی فائی میں مبتلانہ ہوں سرایک کو خدا کے بنائے ہوئے ای معیابہ کال برمائجے اور پر کھے اور مجواس معیار کے کھاظ سے بنی درجرمی ہواس کو اٹنی ج یں دکھے ش

خرکورہ بالا حبارت پرمین دی ملقوں سے براحترائ اشایا گیا ہے کرجا عساما ہی الے جب دمول الشمال الشرطی وسلم کے سواکسی کو معیارت اور تمام الدر تا میں تو تو تا میں الدر تا میں تا

اس فتوے کو دیکھنے سے بعد ایک صاحب علم دوست نے دسٹورجا عت اصلامی کی خرکورہ عبادت سے متعلق میری رائے دریا نت کی تھی کرکیا تی الواقتی اس سے وہ باتیں لازم آتی ہم بوبین علمارنے اس سے شکالی ہیں۔ان کے سواب یں مسلم نے کھی گئیں۔

جواب

دسنور کی یہ دفعہ اعت کے ادکان کو یہ بنانے کے لیے نہیں درج کا گئے ہے کہ
کس کی سمیب جینی کی جاسکتی ہے اورکس کس کی عیب بینی نہیں کی مباسکتی جاحیت
اسلامی کا قیام اقامت وین کے بیلے میں آیا ہے بھیب بینی کے بیلے ملی میں نہیں آیا
ہے کہ اس سے متعلق خاص طور پر ایک دفعہ درج کی جائے اور وہ بھی نہیا دی حقیدہ
کی حیثیت سے کہ جاحیت کے ارکان رمول اللہ می اللہ طیر وسلم کے موانام آجیار،
کام معابداور نام آئر کی عیب بینی کو اینا حقیدہ بنائیں۔

منتبدك منى مانجن اور ركي كت مرب اوربتانا يتنصود بكراموم مي معيار عق صرف يمول المرصلع من يمسى كى كوئى بات حضور كرقول بالعل كے خلاف مجت نہیں ب سکتے۔ اگرم اس دفعہ کی ترنیب کے وقت زریجب موال امیائے سابقین کانہیں تھا۔ اور زان کامعالم زیرمجٹ لانے کا کوئی ویرموتودیتی بہیش نظرصریت اسی اقت کے مخلف طبقات تفے کہ ان میں سے بھائے ٹو دکوانی کمی سنداور حجت بنہیں ہے ملکرمب کے اعمال وا توال من معیار بن روسول الله ملعم ، پر جانچنے بر کھنے سے بعد سی عجت اور سند بن سكتے من ميكن اب بن برعون كرتا بول كربيندي اصول حضرات انبيائے سابقين يربعى منطبق موتا سيحكيؤكم بمراك أبرباسق صابقيق كاتعليمات وبرايات تووركن رخودان کی نبوت بھی اسی بنا پرتسلیم کرتے ہیں کہ نبی کرنم سلی انٹد طلیہ وللم نے ان کی نبوت کی صلح فرانی ہے۔ اگر بمارے نی کرئیم انے ان کی نبوت کی تعدیق نافرائی ہوتی توہم ال میں سے كسي كوني بحى زبانتے بہب سرے سے ان كى نبوت بى مصور كى تعدراق كے بغراسليمنهان كى مامكنى توان محا توال و افعال كر بجائے خودمعيار بننے كے كيامعنى ؟ انجبائے سابقین کی تعلیمات کا بیشتر حسم کم ہوچکاہے، ان کی تعلیمات بین تحریفات
ہی ہوئی ہیں، اُن کی زندگروں کے ماقات بیشتر فیرستندر دوایات کا جموع ہیں، ان کی شیق لے عہدت سے اسکام قرآن جیدنے فسوخ کردئیے ہیں، نیزان کی شریقوں میں بہت کی کمیاں ہی متنیں، جن کی حضور کے ذمہ لیے تکمیل ہوئی ہے۔ ان وجوع ہے ہمارے یہ اُن کی صرف دی کی اس بنا پر نہیں کہ چیز ہی قابی تجو بہتی قرآن دصریث سے علوم ہوئی ہیں۔ اوروہ بھی اس بنا پر نہیں کہ وہ اُن بیار کرا ساق می شریعت نے بان کو بہنا ہیا ہے۔ وہ انبیائے سابقین کی تعلیمات ہیں، بلداس بنا پر کرا ساق می شریعت نے بان کو بہنا ہیا ہے۔ اگراس کمو فی سے بنیاز ہوگر کم ہرائی راحب وہا بس کو تجول کر لی جو انجبیائے سابقین کے مسابق اگراس کے بہلے مشابات میں پڑھائیں مسابق اگراس کے بہلے مشابات میں پڑھائیں

ذکورہ عبادت بی تغیید کا لفظ ہو آیاہے اگر کوئی صاحب دھا نہ ئی کر کے اس کی ذد شی سے دات انبیار سابقین کو کھڑے کرنے پر نسر بی ہول تو اُن سے گذارش یہ ہے کہ کم اُن کم آئی بات وہ مجملی کہ اس تغیید کے معنی جب بینی کے ہر گر نہیں ہیں "نغید کا لفظ جب بینی کے معنی میں مکن ہے جہلار کے کسی طبقہ بی ہول جاتا ہو تو ہو لا بہا نا ہو، فیکن اہل طم اس کو اس معنی میں نہیں ہوئے ، بلکہ مبارضے اور پر کھنے کے معنی میں ہولئے میں اور جہاں تک بہا چھنے اور پر کھنے کی نعلق ہے، یہ واقع رہے مبارض کے معیاری پر جانچے اور پر کے مغیر ہم تبول نہیں کو سکے ۔ اگر ہم الساکری کے تو ہو شریعیت تمام کھیلوں سے باک کرکے صفوائے نے بی وی بی وی کہا تر اور میں اور خوار میں انہیں گر تا خوار وی تو وہ می جو کچہ ما نیں کے صفورا کی کسو تی بی اور میں مے کوئی نی اور مونور می کی آنبار ع گری هے - اس حقیقت کوخود صفور کے ایک مرتبہ نہا بت دمنا حت محے سائٹر سمجھا دیا ہے -

" معفرت بایر نیم ملی الد طروم کے روابت کرتے ہیں کہ ایک مرتب معفرت عراق معفور کی فدمت ہی ماضر ہوئے ہیں ، کیا حضور بیمنا مب خیال فرماتے ہیں کریم ان ہیں ہے ہیں بڑی بدیاتی نوش کر لیا کریں ؟ آپ نے فرمایا کہا تم وگ ہی اسی طرح کی جرائی وکرششگی کھر مفید ہاتیں نوش کر لیا کریں ؟ آپ نے فرمایا کہا تم وگ ہی اسی طرح کی جرائی وکرششگی میں مبتلہ ہونا چاہتے ہوجیں طرح کی سرخشگی میں بیود و ونسا دی جتا ہو گئے ۔ بی تمہا ہے بات اس شریعیت کو باصل روش صورت میں لایا ہون، اگر موشی ہی آب از ندہ ہوتے توان کے لیے ہی میری ہروی کے سوام فرمنیں تھا ہے درشکوان ہوالدا ای وہیتی ،

حصرت عرین الشرمند کے متعلق کو فاضحس برگان نہیں کرسکتا کہ ان کو بہو: کی
اس طرح کی باہیں بسند آئی ہوں گا جس طرح کی باہیں اسرائیدیات کہائی ہیں۔ وہ اگر کہند
کرکتے تھے تو دی باہی بہند نہیں فر بابا بلک بعین روایات سے قو بہی معلوم تو تاہے کا می توقع فران ہوقع کی معلوم تو تاہے کا می توقع کی معلوم تو تاہے کا می توقع پر معنوم تو تاہے کا می توقع پر معنوم تو تاہے کا می توقع کی توقی ہو میں اور کے کہ تعلیمات کے بعد می و وسر سے نہیا،
کی تعلیمات پر آپ کی تا ہی دقعد تی سے ستعنی ہو رحل کی بیشت سے بعد می و وسر سے نہیا،
اوصنور کے خصر ہونے کا کیا وجر تھی یہ اگر آپ کے معیارت پر بمانچے بقر کہی ہے جلوم کی اس میں اور کیا میں اور کیا جن نہیں ہیں یہ کو کا کا معتباد کی جان میں اور کیا جن نہیں ہیں یہ کو کا کا معتباد کی جان میں اور کیا جن نہیں ہیں یہ کو کا کا معتباد کیا جان مطلوب نہیں ہے توصنور کے و فرانے کی مواقع ہو اور کیا جان مال ور کیا جن کی میں اور کیا جن ان مولوں کی میر ان ور کھنے گئی ہو تھا ہو

ماؤے میں طرح کی حرافی و گرشتگی میں میرود ونسادی متلا ہوگئے ۔ اور اگر معنور کی نبشت سے بعد نبی منوز کے مواکس نبی یا رمول کی ہروی ما ندہے توصفور کے یکوں ادشا دفر بایاکہ اگر آج موٹی می زرو ہوتے نوان کے لیے کبی میری ہروی کے موام ارو منتقا !

یچ کچرابیائے سابقین کی شبت میں نے عوش کیا ہے بعبیزی بات سمائڈ اورا اُدراکی کے منعلق کی بحصے ہے اورا اُدراکی کی ایم بربز نہیں ہے کہ وہ دین کے معالمات میں کجائے فود منداور جست مون کہ ان کی بربات رمول کے معیاری و جائے بغیر کی لیم کہ لی جائے ۔ وہ نرعی اور کے معیاری و جائے بغیر کی لیم کی بات کو سابھ کے اور کے معیاری و جب ان کے باس رمول کی کی سندمی و و و اور ہمارے لیے ان کی سندمی و و و اور ہماری کی اس کے معیاری و وی معیاری کو فاصد میں مزودی ہے جب ہم نے دمول مقدال مان جاتھ ہے اور کہ اس کی صحت و قوت کی طونت سے المعینان کر ہیا ہو معیانی کا قول اگر تبت کی مان جائے ہا و درسرے معانی کا قول اگر تبت کی بربوات میں ہے دو مسرے معابر کا قول اس کے قول سے زیادہ نہیں رہ جائی بہل مورت بی قول سے زیادہ نہیں رہ جائی بہل مورت بی قول سے نیادہ اس کے قول اور درسری صورت میں اس کے معروت میں اس کے معروت کی اس کے بیم و تو ہم اس کی خور بیم کا مورت بی قول سے زیادہ نہیں رہ جائے ہیں۔

ام ایوضیفدر من الشرطیر کے متعلق بیشہورے کر انہوں نے امام ادراعی دسے فریا کا ارائی خوج محضوت سالم سے بھرے فقید ہیں۔ اور اگر شرب محاجیت کا سوال نہوا تو تی یہ کہنا کہ ملتمہ ابن فرینے بھرے فقیر سے دگرامام صاحب کی طرف اس قول کا نسبت مجھے ہے۔ او فرائے کہ دبنی شعید کی کہنا کہ ملتمہ کے دی گئی سے اگر معابر کے اور تنظیم میں القدر محالی پر ترجیح ہے دی گئی ہے وار محاجد کے ایک ملتمہ حرال اللہ معاجد سے یہ کہنا کہ ملتم حرال شہری

عرف بنا فقيري مائز بوتا و

تعقیق و تنقید کا کسوئی براز المرکا قوال واجهادات کومی برکمنا پڑے گا۔ ای بادسے میں ابنی طرف سے کھیومن کرنے کی بجائے میں بہاں تام ائر کے اقوال لائل کیے بتا بول جن میں امہوں نے تنقید سے بغیر اپنے اقوال قبول کر فینے سے شدت کے ساتد دیا

امام الک رحمة الشرعلير كاارشا دہے \_\_\_\_ رسول الشريح سوا بشرخص سے كام ميں قابل اخذا ور قابل ترك دونوں بي طرح كى باتيں ہيں :

نفرحنی کے دوسرے اکا ہر قامنی الجربوسٹ اور امام زُفُّر وخیرہ فرمایا کرتے تھے کا -حکمی تکے بیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ بھا دیے کسی قول پرلس وقت تک فتوی دے جب تک اسے برمعلوم نہ ہو کہ وہ بات بم نے کہاں ہے کہی ہے ؟

امام شافعی کاارشا دہے ۔۔ میں جوبات بھی کبول اور جرامول بھی تھر باؤں جب اس سے خلاف کوئی بات رمول الشر سے بل جائے آو پیچھٹور کری بات اصل ہے ق اب آخری امام احمد ہو منبل کا ارشا دکینے۔ وہ فریاتے ہیں: یہ انڈر اور رسواع کی

بات کے پوتے ہوئے کسی کی بات مے لیے کو ڈن گنجائٹن نہیں ہے ''۔۔ آگران بزرگ گئم کے اقوال بیں کو ڈن گزنہیں ہے قود متورجا حمت اسلامی کے مندر جرائفا ظاہیں کہاں سے گزاگئس آ بلہے ہ اجتماعی تمدنی اور فقهی مسائل

## مئلة تمليك أدس

### ذكوة مصتعلق بعض ومرسائل

تملیک کے متعلق مولانا کا نقطہ تقریب :-«تملیک فقیر و زکوا کے لیے شرطہی نہیں بلکہ رکھ ہے، بلکہ ذکو الا کا مقیقت ی "تیک فقردے - زکاتی تملیک کا مفردری مونا شغن طیہ ہے کسی امام کا اس میں اختلات بیان نہیں کیا گیا ۔ فیکر امام شاخی کی طرف تو یہ قول خسوب کیا گیا ہے کہ ان کے نزدیک استعمال الصادہ قاعت الفقش اءیں ام مک کے ہے ہے ہے ہے۔

مبن زمانین زکوۃ اسلام حکومت کے ذریعہ سے دصول کی جاتی تقی
اس کی برمورت نرتمی کہ ما کن تنہا برشفس کے مکان پاچراگاہ پرجاتا اور زکوۃ
دصول کرتا ہو بلکہ اس کے ماقد سپاہیوں کا یک دستہ ہوتا تھا، وی اس فقام
کے نفا نہ یاتھیں ہیں ڈکوۃ کے موشی اوراموال جمع کرتے تھے اوراس بستی
کے نفا نہ یاتھیں ہی ڈکوۃ کے موشی اوران پر زکوۃ گفسیم کردی جاتی تھی ۔ جب
عک اس مقام پرفقرا ہموجود ہوئے دو مرے مقام پرزکوۃ مشقل نرمو ڈائھی ہے
مولانا کامطلب یہ ہے کہ ذکوۃ کے ایک بگرسے دو مری بھر مشقل نرمو ڈاٹھی ہی فوہت
مولانا کامطلب یہ ہے کہ ذکوۃ کے ایک بگرسے دو مری بھر مشقل کرنے کی فوہت
ہی داتی تھی کہ مشقل کرنے سے مصادف کا سوال پر با ہم جس کھیت یا کھلیان یا چرا گاہ

ے ذکو ہ ومول موئی دہی خ بار وفقرار جمع موگئے اور تحصیلداروں نے ان کے ندر نگڑۃ تقتيم كي اوردامي جباد كرائم كور يوتيد دوسراجواب واناف يدويا ب كدا-درچونکه وایت عامر کی دجرسے امام فقرار کا دکیل بوتاہے اور عال امام کے نائب بوتے تھے اگر فقرار کی مسلوت سے ذکرہ کو مُتعَل کرنے کی صرورت موتی توامام اوراس سے عمال كومصارون نقل مي ال زكوة سے وصول كرنے كاحق محا -جىياخودفتىر، يال زكاة يرفيندكرك إن كرب جانا تومساد د فتل اس مال سے ..... امام إسمنون كالل ذكاة برقبعندكر الفراري كانبسنر الكال مكتباتفا ب كوكروه اوم وايت ماسي فقراد كادكيل ع مولانا نے والیت مام کا برحق مرت ایک ایسی اسلا می کومت کے مضملیم کمیا ہے جو کیکن الملام كيمطابق اسنا في كومت بوجيعن ربي إدرائتي من كم سلمان محومتول كمه ليم والانابيري تسليم بي كرت كرده واليب عامرى معى بن كومسلمانون مع شروزكوة كاسطالبرسكين بولاناك لينط لغاظ يمي «مطالمبُوُخشرهِ ذَكُونُوكا بيهيّ اسى حكومتِ مسلم كوما مسل سبيع بح آيُين اسلام مے مطابق اصلامی مکوست مو سرحکوست کو بیعق حاصل نہیں ہوکہ برائے تا مہی اصلامى مكومت بواور وانغ بي اصلامي مكومت نهوي اس امول جواب محد بعدمولانا في خود ميناص پاكستان كي مكومت ميتعلق بعي بد مات مان کردی ہے کہ ہر وہ املام حکومت نہیں ہے جوسلانوں سے شروز کو ٰۃ کے مطالبه كاحق دارم وفودان كدافي الفاظ يابي ا-" يهال سے يانقبقنت واضح بوگئي كريزا مقصدا سالامي سلطنت قائم كرنے

سے اموردن کا اُمنّام ، ایجام شرعیہ کانفاذ ، نمازادرصدقات وزکوٰۃ کاتفارہ

شربیت کے موان مسلاق کے معاطب کو فیصد کرنا، جہاد اور سانای جہاد کا
جد وبست کرنا ہے۔ آگر کی سلطنت سے مقصد ماس نہیں ہوتا تو دہ اسافی
مسلطنت رہوگی اگر پر سلاف کی سلطنت ہو۔ اور صدقات و دکوۃ و مول کرنے کا
حق اس سلطنت کو ماس ہے جوالی تعصد کو پورا کرسے جن کا یہاں ذکر ہورہ ہے
در نوای کو یہتی ماس نہیں ہوگا ہیں جواک اسافی بسلطنت میں میاست اور خرب
کوانگ کر تاجا ہے ہیں وہ اسافی سلطنت قائم نہیں کرنا چاہتے بلکہ یورپی طوز کو کوت
قائم کر ناجا ہے ہیں مالا کر دنیا جائی ہے کر بندوت ای کوقت مرکے پاکستان کی معمومت اس بات کی حقد او نہیں ہے کر میہاں کے مسلما تو ں
اجھا، اگر پاکستان کی معمومت اس بات کی حقد او نہیں ہے کر میہاں کے مسلما تو ں
سے معشر و زائو تا کا مطالبہ کرسکے تو کہا ہیاں سے مشروز کو تا اور دنی اور اور انجمنوں میں سے
کی کو بیتی پہنچتا ہے کہ وہ مسلما تو ں سے عشروز کو تا کی تحصیل کرسکے باس موال کا بھی۔
کو کو بیتی پہنچتا ہے کہ وہ مسلما تو ں سے عشروز کو تا کی تحصیل کرسکے باس موال کا بھی۔

" مام اداروں کو دلابت مامر ما مل نہیں ای ہے ای کو خرار مجولین کا قائم مقام نہیں کہ یکتے ، صرف زگڑ ہونے دالوں کا نائب کم رسکتے ہیں ۔ کیونکر وہ توملئ ہیں بس ان کے تیند کو قبند نقر ارنہیں کہا جاسکتا ۔ اور ان کے ہاتھ میں زکڑ ہا کی تیم بہنچنے سے دکڑہ دینے دالوں کی ذکرہ آ ا دانہ ہوگی جب تک فقر ارقے قبند ہیں زبہنچ جائے ۔ اگرے ا دائرے یا او کے مامیس فرکز ہیں سے سفر خرج و خبرہ کا ایس کے زکڑ ہے اوری ا دائر ہوگی ، اوھوری ہوگی ۔ کہن جو ادادے ذکرہ کی تحسیس وحول سے نے تعراے موں ان کو دلا بت عامر حاصل کرنا جا ہے جس کی صورت ہی جو تکتی ہے کہ مکومت کی طوت سے ان کو بہت عامر حاصل کرنا جا ہے جس کی صورت ہی جو تکتی ہے مولانا کے بان ارشادات کی روشنی میں زکو قائے مصارف اور اس کی و مولی جیس سے متعلق جرحتا کی سلمنے آئے ہیں وہ بالا جمال مندرم زیر ہیں :۔

(1) ذکو قائ رقم سے فرار کا اجماعی خدمت و بہیدد کا کوئی مجو الیا برا کا مہیں کیا میاست مثل آپ اس سے فریوں کے معلمی کوئی سجد نہیں بنا سکتے ، ان کے بیات تعلیم دی کا کوئی ادارہ نہیں کھول سکتے ، ان کہ ذہنی اور فکری توجیت کے بیا کوئی اسائی قائر کی سیست ان کے کہ میں فائر کی سیست ان کے کہ کی اسائی قائر کی سیست ان کے کہا کہ کا کہ کوئی کا سائی قائر کی سیست ان کا سیست کے ایک کوئی کا میں بنا سکتے انفرض اس خریوں کے کہی مراستے یا ناا بھی نہیں بنا سکتے انفرض اس خریوں کے کہی معاور کے کہی معاور کے کہی معاور کی کوئی کا مراب کی کوئی کا مراستے یا ناا بھی نہیں بنا سکتے انفرض اس تعلق رکھتا ہو، آپ اس کو زکو آپ کو ان کی مدے مہیں کرسکتے کہو کو کر وصور تو ہی ہیں سرط مراست کے کہی معتبر ستین کر کوئی کا سائے میان شنزک ہوگیا ہے، اس مفقود ہے کہو گوگیا ہے، اس مفقود ہے کہو گوگیا ہے، اس

(٣) آپ اس زگوۃ کی رقم سے کسی خویب کی لاٹن شمکانے نظامے کا اُستظام مجی نہیں کر میکتے کیونکہ دہ غویب مرحلنے کے معبب سے اس قابل تور ہانہیں کہ اس ال کو اپنے قبند میں لے کر اپنے کئن اور دو مرسے سامان تجہیز و تدفین کا استظام کرسکے، اور تعلیک فتری خرط ہو اوائی ڈکوۃ کے لیے رکن کی حیثیت رکھتی ہے بوری ہوسکے ، اس ج سے ذکاۃ کی مدسے اس کی تجہیز و کلفین کھی نہیں ہوسکتی۔ اسی طرح آپکبی مردہ فریب کا قرمنہ بھی ذکاۃ کی رقم سے ادا نہیں کرسکتے اور نہی کسی خلام کو خرید کر آزاد کرسکتے ہیں کیو نکہ ہر حزید سے کام خوبوں کی بڑی مذمست سے ہیں لیکن تلیکِ فقیر جوادائے ذکوۃ سے لیے شرط منروری ہے ان دونوں مورتوں میں مفقود ہے لیے

(س) کوئی پبک انجن یا اداره خواه اسی دینی چشیت کتنی پی ستم بخصیل زکوه کا مجاز نبین ہے۔ گرکوئی دین اداره یا انجن ان کام کوکرے تو وه و مول کرده زکوة یں سے ایک فیم یک اداره یا انجن ان کام کوکرے تو وه و مول کرده زکوة ا دا ایک بیٹ کرسکتا ورد اس کے بقدر زکوة ا دا کرنے دانوں کی دکوة نبی ادارہ کوگ ایک کرنے دانوں کی دکوة و مول کرے دوسری طردت غربوں کو اس کا طرف وه زکوة و مول کرے دوسری طردت غربوں کو اس کا ملک بنا تا جائے ۔ یا مجراگرده اس رقم کوغریوں کی تعلیم یا دوسری ضروریات پراجتماعی طریقے سے خرج کرنا چاہے تو مجراس حدر سول میں کیا بات اس میں میں کیا ہے۔ یا می خرب طالب علم کو د لوائے ادر مجراس طالب علم پر د باق خرال کرا ہے۔ دوسول کرنے۔ دان کراس کے دوسول کرنے۔

(۷) دی انجنوں کے لیے واحر جائز واست یہ ہے کہ وہ مکومت سے یا عامیہ مسلین سے فریوں کے باکستان میں مسلین سے فریوں کی والیت مادر کا حق ما مسلین سے فریوں کی والیت مادر کا حق مامیل کرتے ہائے ہائے۔ اس چیز کے حاصل کرنے کا کوئی امکان بی نہیں ہے کیونکہ پاکستان کی مکومت کو بھیسا کہ اور گذر چاہے، خودد لایت عامر مامل نہیں ہے، تو جو چیز خود اس کو مامیل نہیں ہے۔

ك مۇلاد كريزك ابار بون كالك اوروم كى بان كاباق عص درم أك بحث كرى 2.

وہ چیزدہ کمی دومرے کوکس طریجٹن مکتی ہے ؟ رہے جبور سلیں توان کے بادے بیں ٹو دموانا ہی نے بالکل میم فرادیا ہے کہ ان کا کسی ا دارہ پرشنق ہونا بہت ہی د ٹوادی۔ (۵) پاکسی (نگل ذکرہ کی معیاری کی کصوف ہے کہ سرصا عب ڈکڑہ ابنی ذکرہ ٹوری

اں سادر یہ فقت منی بر بتائی جاتی ہو دو تقر منی کے تعلق عام تصور الدی فود ہادی اللہ البات تسور کی کے تعلق عام تصور الدی فود ہادا ابنات سوری ہوں کے مقابل میں مقتب کے دو ہمری فتہوں کے مقابل میں مقابل سے ترجیا توں نے بر تصور اس ہوئیے ہیں تی نہیں کہ ہما کہ دو گراہ اسلامی معاشرے کے لیے بہتر لو دیڑھ کی گرے دو اقد ہے کہ اس کے ذریع سے کوئی اسماعی وری اگر یہ دا قد ہے کہ اس کے ذریع سے کوئی اسماعی دو تو بوری کی مجموع مجبود کی اسماعی اس سے لیے کہ اس کے ذریع سے کوئی کے اپنیا کی دو بوری کی محروب کا کا م جمیس کیا جا ساسکتا اور فوجوں کی مجموع مجبود کی اسماعیوں اس سے بیات کی درجیاں یہ کا درجی ہو تھی کہ دو بان الدی ہے جہاں یہ بھائی گئی ہے تو اس کی افادیت کم الزکم موجودہ زبان کے اقتصادی ما حول میں تو بمنز لوصفر موسکتی روجاتی ہے۔

میرایک فورد کوکرنے والا آدی ہے مونج کے بی تیران روجا آ ہے کہ زکڑہ کے درید سے نکی ادر خدمت علی کے وہ کام می انجام نہیں دیئے جا سکتے بی ہی سے بعین کا ہم نے اور موالد دیا ہے ، میران تک کرکسی فریب کی تجہیز دیکفین می اس سے علی می نہیں آ سکتی۔ آگے چل کر اس سے ذیا وہ چیران کی صورت مال یہ ساسے آتی ہے کہ ایک طون قواسل زکو ہ کے معاطم میں اجتماع سے براس دوجہ زور دیتا ہے کہ ایک اسلامی محرمت میں کم اذکم اموالی ظاہرہ کی موز ککی شخص کا افزادی طور پر اپنی زکوۃ اواکر نا سرے کوئی معنی پہنیں دکھتا۔ یا دومری طرحت اصلامی کومت موج ونہ ہوئے کی صودت بیں ہے حال ہومیائے کرچھنمن سے لیے انفرادی طود پرائی ڈکڑۃ اواکرنا ہی ایک معیا ہی طریقہ رہ مہائے اودا کل کے موجود مذہونے کے فعتریں اعلیٰ سے قریب ترشکلوں کا استمام می مہموڑ ویا جائے۔

یہ باتی ایک عام آدی کے ذین بی خت تشکیش ادر المجن پدار تی ہیں۔ یا لفعوص یہ بیز آد آدی کو فود شریعت ہی سے برگمال کردہتی۔ ہے کرصد قات کی رقوم کو کسی عمد واجما گا کام بر مرد ن کرنے کا اس کے مواکو تی استہ ہی نہیں ہے کہ ایک نہایت برنا بیط کی ارک نہایت برنا بیط کی اگر لی بلے ۔ اس وجسے نہایت منروری معلوم ہوتا ہے کہ اس سئلری فوری تحقیق مابئے۔ اگر فی الواق دین ہی اس کی کوئی نبیادہ تے وہ فیاد معلوم کی جائے جس پریہ بوری عمارت کھڑی گئے ہے۔ اور اگر برایک ہے فرائی برائر ہے تواس کی بیط نیتی واضح کر دی جائے۔ کمر می گئی کے ۔ اور اگر برایک ہے فرائی برگر بارے تواس کی بیط نیتی واضح کر دی جائے۔ کا بل وجر سٹریوت کے متعلق کسی کے دل ہی برگر نے برائر بور۔

## تمليك شخصى تحفظري كأتقيقت

زگزہ کے مصرف اور اس کی ومولی سے تعلق برساد سے نظریات در تقیقت فرع ایس تائیک فقیر اور اس کی ومولی سے تعلق برساد سے نظریات در تقیقت فرع ایس تائیک فقیر اور کی بالفاظ دیگر سے تعلی کی تعلی کا در فریب کواس کا مالک بنایا جائے ، اس اس کی تعلیک کے بغیر ذکارہ او اس کی تعلیک کے بغیر ذکارہ اور اس کی تعلیک کے بغیر دکارہ اس کی تعلیم کے بغیر کے اور محال ویا ہے اس کی لینے سے وہ نشائی آب سے آب بدیل ہوتے ہیں تہیں ہم ہم نے اور محال ویا ہے اس وجہدے میں جربے ہم کی میں اور محال ویا ہے اس

اس می توسشد نہیں ہے کہ فقر طنی کی کتابوں میں تعلیک کا ذکر آتا ہے اور اسی
کا خیاد پر وہ مسائل بدا ہوتے ہیں جی کا اوپر ذکر بخاہے۔ لیکن مجھے کا ش کے باوجود
کہیں اس مند پر کوئی البی بحث نہیں کی جس سے بیعلوم ہوسکے کر اس کا مافذک تب
وسند سے اندر کیلہے می تقامنوں سے یہ وجودیں آیا ہے اور کب سے اس نے
فقر طنی کے اندر ایک سلم کی چشبت ما مسل کرئی ہے۔ یہاں تک کر اس کے سعان
رجائ کے اندر ایک سلم کی چشبت ما مسل کرئی ہے۔ یہاں تک کر اس کے سعان

یہ بک تم یقت ہے کو شرایت میں کی چیز کو کسی چیز کا رکی قرار دینے کے لیے
یہ منروری ہے کرکناب اور منت کے اندر اس کی کوئی اصل ہو۔ بغیراس تم کا کسی اس کے
کسی چیز کا کی تیز کا لئی قرار دے ویا دیویں لیک اصاف ہے جس کا تن کسی کوئی ماسل
نہیں ہے۔ اب موال ہے کرکیا تعلیک کے تن میں اس تم کی کوئی دلیل قرآن یا مدیشے
متی ہے اس موال ہے جواب میں، میں ریباں صاحب سرت العابر فل العملاے کا ایک
نوط نقل کرتا ہوں ہوا نہوں نے صاحب ہدایہ کے اس دفوی کی تا تید کرتے ہوئے کھا
ہے کہ تعلیک دکی ذکر ہے۔ اس فوٹ مے چیقت انجی طرح واضی ہوجائے گی کہ
یظرے کتاب وسنت کا کسی دلیل کے اوپر بینی ہے یا صف دھوی ہی دعوی ہے۔ ما تشریح العابد فرماتے ہی دھوی ہے۔

لان الاصلى دنع المؤكوة تعليك فقيرسلى فير هاشمى ولامولا هجزاً من المعالى مع قطع منفعة إلى فوع عن نفسه مقرونا بالنية ولقائل ان يقول قونكم التعليك وكن دعوى مجودة اذليس فى الادلة النقلية المنقولة فى

حيناالياب مايدل عني ذانك عيلا قولُ في تعالى .... وتُمَا السَّدُوَّاكُ لِلْفُقُرِّ إِن من وانتم جعلتم اللام للعاتبة دون التمليك-والجواب ان معنى قولهم العاقبة ان المقبومن يعديوملكا لهم فى العاقبة فهم معدارت ابتلاأ لامستحقون شريجعسل لبسم المملك في العاقبية بالالبة اللام فلعرتين دعوى بجودة - رماشير فقالقدرميلد الأيغرس مکونکرا وانگی زکا و کے بے اسی جنرے ہے کرآ دی اپنے بال کے کھے حقہ کا کسی مسلان محاج کی جو باخی یاکسی دخی کاآز دکرد و فلام دجو، اوالیکی زکوة کی نیت مے سالقداى المرح مالك بناصت كرنو وابنى كوفئ غرض اس ا واكروه مال كے سالند والبت در کھے۔ ایک معرض اس مریک برسکتان ، کرتمبال یک مناکر تعلیک اوائل زکوۃ کے مے رکی کا چنیت رکعتی ہے معن ایک نالی ولی دھوی ہے کیوکد زکا قسکے ملسلیں بولقى ديلين واردي الدين كونى جراليي نس المتى جس سے اس دعوى كاثموت ميا موی ہو۔ اے دے کراس اب س جوجز دلیل کی حشت رکھتی ہے وہ الشرقال کا ے قول ہے کہ انعاالعدہ قامت المفقواء مین اس کا حال می ہے کہم داین حنفير) لِلفقرار ك لام و ماقبت محمعنى من ليتن و تليك كرمعنى مينبي ليت بواب اس احتراس کاے ہے کہ ام کو ہوئم مائبت کے سنی س لیتے بی تواس کا ملب ے ہے کہ مقبوضہ ال آفو کا وان کی ملک ہے جائے گا بس اپنی ابنا فی نیشیت میں تومیاں فغرارا درمساكين كاذكرمعدارب ذكوة بيال كرنے كي بلوس مؤاجه بتعقين كى چنیت سے نہیں ہزاہے میکن ام اس بات پر دمیل ہے کہ بالآخران کو کمکیت ماصل

بومائے گی بہس تعلیک کا دھوی تعن دھوی ہی دھوی تہیں رہ

اس فوٹ کوبنور پڑھے۔ یہ ایک ایسے مبندم تبرمنی عالم کے قلم سے نکا ہے مبنوں نے دارہیں لمند ایک برمامشید مکھاہے۔ان کے اپنے احتراف سے ہات اللتي ب كرتيك كركون زكون ووفي كوني فقوديل موجود نبير ب مدر در الكراكم كسى بيزكونى كاحتيب سيبيش كياميانا ب توده ليك الم بيع وانما الصداقات للفقر آب والي أبت بن انتلافترار برداخل ب-اس لام كابى مال يرب كراحنا ف اس كوفالنا شوافع كے استدلال سے بجنے كے ليے تليك يا استحقاق كے مسنى مين نہيں ليت بكر ما تبت كم منى بينية بن اول قواس لام كو عاقبت كم معنى بن ليف كما كوئى تك خبيں ہے۔ ليكن اگر كوئى شخص اس منى ميں اس كو الديمي قوبهر حال لس تليك كامغبوم وكسى طرح بمى نبي بداكياما سكنا - اگرمهت تشكف سے كام نسيا جلئة توزياده سعارياده يدكها باسكتاب كرميان لامكوما قبت كمعنى من لينزك بعدى ي آيت تمليك كم مفهوم كے خط حث نهيں جاتي اور يہى ان بزرگ ما لم ف فرما يا مجى ب يكن اتنى بات كم محرمي مغيد مطلب نهيس بداملى موال تويب كرتمليك كرركي ذكرة بوف كاكتاب وسنت مع كوئى دليل ب يانبيى ؟ أكراس كاكو في دليل موبود ع قريم براع شوق سے يرمان ليس ع كراس لام كو ما تبت كرمىنى يس لينے مع مي كو في خاص حريدة واقع نبين بوتا - فيكن أكر اصل دعوى ثابت مربو تو محف لأما قبت

له اس ام پرخص بحث ایک آری ب دیں اس کے ارسے میں احتا من اور دو مرسے الکرے خاب بریم دوننی والین عجد۔

کی اس توجیہ سے اصل بحث کو کیا فائدہ چینچے گا ہے تعلیک کا دعویٰ تواس توجیہ سے دبعد مجی محض دعویٰ ہی دعویٰ رہا۔ لام تملیک سے استدلال کی تعقیقت

یں ہون کرتا ہوں کہ اس وم کو تلیک کے منہوم کے بیے خاص کر دینا ایک نبایت کرور بالیک نبایت کرور بالیک نبایت کرور بات ہے۔ وری لبان ہیں ہوت کچھ لیک ہی معنی کے بیے نبین آتا کہ اس سطاس شدہ منہوم کو نشر فراد اور رکن کا مرتبہ دے ویا جائے۔ مروون کی بحث ہیں اکتفوی صدی ہجری کے مشہور نموی گئے جہال الدین ایں جشام انصادی کی منتی تلجی ہیں۔ ایک شخرتین کی تب ۔ اس فاصل نے برکتاب تھی ہی اس فرن سے ہے کہ یہ قرآن و معریث کی منتی گئات کے من کرنے میں رہنا فی کرسکے۔ انہوں نے واس کے متعلق یہ کھا ہے کہ یہ معمان کی تعمین انتیان شکل کم بے اور اس کے اور اس کی بے ادار اور کی انتیان شکل کم بے اور ا

فیرمزددی می، دلیم اس کے چذرمانی کتاب خرورے ہم ہمیاں درج کرتے ہیں تاکل م کی دسمت کا اخازہ ہوسکے اور جولوگ اس کو تنلیک سے سنی سے ایک نبی تھی بنارے ان کی علمی دامنے ہوسکے عامرہ موس نے اس حرمت کے جومعانی بنائے ہیں ان ہم سے جنوبے ہے۔

(۲) انتساس محمنی کے ہے ہٹا کا للنداد المندُوْدِینُ دَمِن الْمِالِی کے ہے ہٹا کا اللہ کا اللہ

(٣) ملكيت معنوم كريد ما في الأمل له ما في السموات وما في الاسم من
 (١) كم ملكيت ب يوكي آسا لول في ب اور يوكي فرنين في ب)

(۱۲) تملیک معنی کے بیے امثا و دبت لوید دیا سال این فرید

كواكب دينارمبه كرديا)-

(۵) تملیک سے لمنے بلتے مغہوم سے لیے دمثاؤ جَعَلَ تککُدُ قِنُ اَنْفِیکُدُ اَسُ دَاچًا (اور تبداری بی بنس سے تمبارے لیے بیویاں نبائیں)۔

ادرِ منْ الام ما البت بعی در پری شا چکاہے اس وجرے اس کی فوعیت بی معلی ملے اس کی فوعیت بی معلی کر اس کر ہے کہ ا کر میے یہ مستر صوبی نمبر براس کا ذکر اس طرح آ تکہ ہے کہ " لام میرور و جس کو ا کا مات اور لام مال می کہتے ہیں مثاق فالملقد که آل فرم عوق ولین کھوں کہ ما کہ ان کے دریاسے متعل لیا، تاکہ اس کے لیے دریاسے متعل

اورغم كاكانات

یده م جرک ۱۲ معنون بی سے مم نے صرف چند کا توالہ دیا ہے اس سے
اس کی وسعت کا اندازہ کیجیے۔ اور مائڈ ہی بیام کی طمون خاطر رہے کہ صاحب منی
عبیب سنی الوسع برمنہوم کی مثالیں قرآن وصدیث سے بیش کرنے کی کوشش کرتے
ہیں ۔ لبکن تعلیک کے فہوم کی وضاحت کے سیے انہوں نے قرآن کی کوئی مثال بینے
کے بجائے مربی زبان کا ایک ، مام فقرہ و هدبت السوب دیا می انعق کر دیا ہے
اگر آیت یا تُستا العَدَّة وَقَاتُ بِلِفُقَعَ مَا يُو کا م ، تعلیک کے منہوم کے لیے کوئی ان اور کھی چیز موتی تو این مرسل کے ذوق سے بات یاد می منال میں کروہ قرآن کی
اور کھی چیز موتی تو این مرسل مے ذوق سے بات یاد می منال میں کروہ قرآن کی
ایک مثال مظل خاذرک آیک استروپ کی مثال بہیش کرتے۔

بہر مال تعلیک کے نظرے کا حارت اگر بلفقرار کا ام بی برکھڑی ہے قوم میں کھنے بہر مبال تعلیک کے نظری حارب اس کے اور میں کے برہ بور بہر بات کر در ہے - اول قواس کے مفہوم ہی ہے جارہ میں برے اختان اس کو ایم حاقبت کے معنی میں لیکتے ہیں، جیسا کرشاہح بواے کے اس فوٹ سے مترشے ہوتا ہے جس کا ادبر ہم نے حوالہ دیا ہے ، ما کھیاس کو ایم اجل کے مفہوم ہیں لیکتے ہیں جیسا کہ قاضی این عمر بی نے اسکام القرآن بی جمہری کی مار ہے اور اس کو تملیک کے معنی میں لیتے ہیں۔ نا فیا اگر یہ انحقاف و کھی ہوتا ہے ہی زیادہ سے زیادہ یہ کہا ہا سکتا تھا کہ آیت میں تعلیک کے مفہوم کا می گئیا کئی تعلق ہے ۔ اور اس کی حقیبت محسن ایک استنباط کی ہوتی ، ناکہ ایک نعق طعی کی جس کی جا پر تعلیک کو اوائے ذکو ہ سے لیے استنباط کی ہوتی ، ناکہ ایک نعق طعی کی جس کی جا پر تعلیک کو اوائے ذکو ہ سے دیا جائے ۔

میرے زدیک بربان ام یا قاسمتان داختماس کے فہرم سے یہ ہے میا تعلی وافادہ کے معابی کام اس معرفی مندی کے اس ان کام اس معرفی مندی کام اس معرفی مندی کے ایک کام اس معرفی مندی کا میں معرفی کا میں میں کا اس کا میں کے لیے کا میں کا میں

مب سے پہلے فقم کام کی روشی میں اس سلم رفور کیمیے۔ إِنَّمَا الصَّادَ مَّا اَتَّا اَتَّا اَتَّا اَتَّا اَتَّا اَ اِلْمُفَرِّدَ اِلْمَا بِهِ مِن مِن مِن اِنْ ومِنا قَرَيْس ہے وہ یہ ہے ا-

وَيِهُمُ مِّنَ يَنْهُوكَ فِي المَسْدَة فَانِهِ فَإِنْ أَعْطُوا يَهُمَا رَحْدُوا وَإِنْ لَمَ يُعْطُولُ مِنْهُمَا إِذَا هُمُ مِينَ حُطُونَ ه وَلَوْا تَهْمُ مَهُمُ اللّهَ اللّهُ مُؤْفِئُهِ المُهُمُ اللّهُ وَمَه مُولِكُهُ وَقَالُوا حَدْيَنَا اللّهُ مَدُوْتِيْنَا اللّهُ مُؤْفِئُهِ وَمَهُ مُولِكَ اللّهُ اللّهُ مِلْكُ وَقَالُوا حَدْيَهُمَا وَاللّهُ وَلَيْمَا اللّهُ مَلْكُمُ مَعْ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْهَا اللّهُ وَلَيْهَا اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَلَوْلَهُمُ اللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلِهُ اللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ ا

«اددان مناختی می کولیے وگ بی بی تو تمبین مدقات کا تعیم کے بارہ یئ تیم کے اور یک تقیم کے بارہ یئ تیم کے الدو یا اور گرد دیا جائے قرامنی دیتے ہیں۔ ملاکداگر وہ اس پر تناحت کی تے جوالا تما اور کے دکول نے ان کودیا اور کہتے کوالٹر ہارے بیاتی ہے والٹ ایک دی کا اور کہتے کوالٹر ہاری میں مطافر لئے ہے والٹ الشراع کی میں مبتر مولی ہو الشراع کی اور ان کا رکول کی اور ان کا رکول کا کا رکول کا کا دی کا دیا کی کا دی کا اور ان کا رکول کا کا دی کار کا دی کار

کے وص ل کرنے پرتعینات بی اور ان لوگوں کا جی کے دلوں کا پرچانا شنگور ہے۔ نیزگر ذیں چلائے میں اور زیر باروں کے قرضری اور انٹسک راہ میں اور مسافروں کی مزوریات میں اس کونوج کیا جائے۔ یرانڈر کا کھہرایا ہوا فرجند ہے اور انڈر کم و مکمت والا ہے۔

دیکیے، بیبان او پردالی آیت یی ذکران منافیق کا نما جی کانی می الد طیسلم کے ساتھ جی کانی می الد طیسلم کے ساتھ جی کانی الد طیسلم کی خوب خوب تربیت کے ال میں سے ای کا تحالم کی خوب خوب تربیت کے اور توالم کی خوب خوب تربیت کے اور توالم کی خوب خوب تربیت کے اور توالم کی خوب خوب تربید ہے جا جا بنداری کے اور قالم داری کا الزام لکھتے اور توگوں میں طرح طرح کی وسوسرا فا ذیاں کہتے کے بقدر دخلت کی داری کے کے بھرتے ۔ فرکھیے کراس سیاق میں بنانے کی بات کیا برسکتی ہے ۔ یکر ذکر او آئی دایگی ایک کے لیے کسی فقیر کو اس کا الحک بنای مزودی ہے یا بیکر ذکر قار فیرات کی رقوں کے اس کی حق دار اور شحق فال فال قات سے کے توگ ہیں و ظاہر ہے کراس سیاق میں تبلنے کی بات یہ دو در کری ہی ہوت کے در کر تھا ہے خوالم میں اور میں کے در کر تھا ہو کے در کو اس کی بات یہ دو در کری ہی ہوت کے در کری نظر میں میں میں میں کو گوں کی نظر سیا ق در میات پر رہتی ہے انہوں نے کہت کی بہی تاویل کی ہے ۔ ما حب کشا ت سیاق در میات پر رہتی ہے انہوں نے کہت کی بہی تاویل کی ہے ۔ ما حب کشا ت

قسرلينس السلاقيات على الإصناف المعددودة وانهيا عنقسة بها لاتتجاً ونها الى خيره أكان ه قبيل إنتَّما هى لم لا لغيره م دخودة قولك إنسا الخلافية لِقُريش توري لا تتعدل هم ولا تكون لغيره م - "بيبان مدةات وزالاة كو خركور واتسام بر محدود كرديا كيا ب ادرير كرياني ك

پس لام بہاں جس چیز کو ظاہر کررہا ہے وہ صرف خیرات وصد قات کا مذکورہ اصناف کے لیے خاص ہونا ظاہر کر دہا ہے ، زنھیک کے معالم سے اس کو کوئی تعلق ہے اور نرائی سئلسے اس کو کوئی واسطرے کرہے تام اسناف بیک وقت اس کی مختلامیں یا ان میں سے صلحت کے تحت کسی لیک کو دوسے پرترجیح دی مباسکتی ہے یا ان میں سے کسی ایک ہی کواس کا مصرف بنایا مباسکت

اس کے بعد آیت کا اندونی الیت برخود کر کے دیکھیے کرخوداں کے مختلف اجزار کی باہی منامبت کا فقاضا کیا ہے۔ آیت کے اندر، بعیا کہ بائکل واضح ہے، آٹھ اصناف کا بحیثیت مصادب فیرکے ذکرہے جی میں سے ابتدائی ہا کا ذکر الام کے تحت بے اور جار کا ذکر فی کے تحت نظام رہے کہ کا ایک بیاں کوئی الی بی تقدیر ما ننامنامب بوگا جوالام کے مساقہ بھی مربوط ویکے اگر لام کو تملیک کے صنی میں لیجے قو اور فی کے مساقہ بھی ہم آئیگ ہوسکے۔ آگر لام کو تملیک کے صنی میں لیجے قو آئیت کا ابتدائی محمد اس کے آئر وی صدیدے بالکل بی بے دبط ہو کے دم مبایک کے دیگر فی منہوم نہیں یا یا جاتا۔ آگر اس مائے گا۔ کیونکر فی ایم بیرمال تعلیمیت کا کوئی منہوم نہیں یا یا جاتا۔ آگر اس

کے افد پایا جا آ ہے توانا دیت اور ضرمت وصلحت کا منبوع پایا جا آ ہے جبیا کر مدیث میں ہے ماکان العبد فی عون اخید (جب کے کہ ایک سلان البنے بھائی کے کام میں ہے ماکان العبد فی عون اخید (جب کے کہ ایک سلان البنے بھائی کے کام اس کے مصال کی مندمت میں رہتا ہے ۔ بہ آیت کے دو فون معون کی ہم آ جگی کا احتمال ہے کر بہاں لام کو احتماق یا اختمال کے مغہری میں لیا جائے تاکہ ایک ہم آ جگی کا مغہر کی تعدید کے تحت بوری آیت کی تادیل ہو سکے ۔ اگر ایسانہ میں کیا گیا جگر الم بی تعلیک کامغہر کی وصت لیگی تو امران کی جائے گئے تو اور جس کی واقع کے ایک واقع ک

فى امان بىكون التقديو إندا الصداقيات معروف تلفقهُ كقول مالك اومعلوك تكقول الشافي نكى الاول متعين لائه تقدير يكتفي به فى الحرفين - وانشان مائيكش ن التائير.

۱۰۰نمادسه دقات الفقوا وی تقدیری باق برگی کرصد قات نوارک بے مرت کے بائیں کے جیال الم الم کی کہتے ہیں۔ یا یہ می کرصد قات نوادی عیت میں جیساک الم شافعی کا قال ہے دیکی بہاں پہا تقدیر تعین ہو مباتی ہے کرکئر یا دونوں حرفون (اساور نی) کے سا اور کیسان طور پریم آئیگ ہو مباتی ہے ہے تعلیک کی مجعن دومری کھیلیں

اں ام کے معادہ مجھے فقر کی شہور دستداد ل کتابوں میں تملیک کے رکن ذکوٰۃ بحدے کا کو کی دیں یا دجود کا ش کے تہیں فی ادر اگر فی بھی ہے قواس کا تعلیک کی دلیل بخناکم اذکماس مایز رکسی پہلوسے میں واضح نہیں ہوسکا۔ تاہم چوکو اسی طرح کی بعض میم چیزوں کو بطور دلیل میش کیا گیا ہے اس وجسے میں ان پریمی ایک مفیدی فطرڈ السنا میا ہتا ہوں۔

مولاناظفرا حرصاحب تعانوی نے برائع العنائع سے توالہ سے تملیک می مندر عَرَدْ بِل دلیل النے منسون مِنْ فَعَل فرما فَي ہے۔

وقدالمرافله تعالى الملاك بأيتاء المؤكفة بقول عزوجل وأتوالم كونوة والابتاء هوالتعليك ولمذاسمى الله تعالى الوكاة والتعدد والمتاسمى الله تعالى الوكاة والتعدد تعليك مدات تعليك مدات والتعدد تعديد المين نعاب كوزوة الترتعالى في المين نعاب كوزوة المحكم والمياب الشرتعالى في والمعلى المعلى والمعلى الشرتعالى في والمعلى الشرتعالى في والمعلى الشرتعالى في والمعلى الشرتعالى في والمعلى المعلى والمعلى الشرتعالى في والمعلى المعلى المعل

دوسرى عكرب

واماس كنه نهوالتليك لغوله تعالى وأنتُواحَقَّهُ بَوُمَ حَسَالِا

۱۰۰ دا دکاری و و تغلیب برسیگر اند تمال نفر ایب دا تواسته بومحساً د ۱ دادرای کان ال کونت اس کای دو برای ایار سے تعدوی تعلیب ش

تليك كى ائيدى بن نصوص كاحواله ديا ما آب ده يداي -

وإما إننس فقوله تعالى إنتَّمَا الصَّفَاتَ اللَّهُ ثَمَّا أَهُ وقول معن جل وَقَى المُوَالِهِ مُرَّقً مَّلُكُورُ قِسَّا شِلِ وَالْمَحُرُومُ والاضافة بحويت الايرتقت على الاختصاص بجهة العلك اذا كان المسنات (اليه من احل العلك - (بالعُ - بلدا مِرْمَ - م)

مر را تعلیک کے ٹیوت میں نس تو اللہ تعالیٰ کا فول انعالصد قاد العقواً ا دخیرات کا بال تولی فوجوں کے بیے ہے) ۔ اور دوسری آیت ہے و فی احوالم حق معلوم (اوران نے الوں میں ساکیا ور فودم کے لیے ایک تعین بی ہے) مون کام کے ذریع سے میب اضافت ہوتو وہ الکیت کے مہلوسے اختصاص کو جامتی ہے دیٹر کیکے معنان الیرال فک میں ہے ہو۔

بس بى دىيىس مى بوتلىكى كائىدىن فقى مختلف كتابون مى رُجرا دُجرا رُوْنِى كائى بى يكى جابتا بون كران بريمى ايك نظر قال فى جائة -

میلی دلی بے بے کر اینار اور تعد ن کے الفاظ کی مقیقت بی تملیک ہے۔ دوسری دلی ہے بے کہ الفقط اور السائل والمع وقعی بولام ہے واختمالی بلک کامقتفی ہے اگر مضاف البرالی مکسیس سے ہو۔

جمان بھے بہلی دیں کا تعلق ہے میگذارش ہے کراس میں قوش بہنہ ہیں کہ ایتا ا دور تصدق کے الفاظ میں میض جگر تعلیک کا منہ میں بھی شامل ہوجا ہے لیکن تائیں بہت کچھد علی قرینہ اور سبباتی وسباتی کو ہوتاہے ۔ یہ بات منہیں ہے کران الفاظ ہی کے اندر تعلیک کامنہ می داخل ہو اور حب یہ ہے جائیں ق تعلیک کامنہ می الدے اندے آپ ہی آپ سکی گئے ۔ اگرا سیا ہوتا تو با شہدان کو تعلیک کے عموت میں مطور ہی سے مین کیام اسکا تھا،لیکن برایک اِنکل واضح حقیقت ہے کر ایسانہیں ہے۔ورد بمیں اتهناهم الكتاب (اوريم في ال كوكاب دى، اور اتينا داؤد نيوس اواوريم في واؤدكوز فرومطاكى ميم محى تمليك كامغيرم لهنا برسي عامالا كمدان مي اوراس طرت ك بے شارامتعالات میں تلیک کے مفہوم کا کوئی شائر میں بہیں ہے۔ کرجیاں حیال قرآن اِمدیث میں الغاظ ادائے زکاۃ وخیرات سے بے ور <u>مح</u>ے می وال ب تكلف تليك كاطرف وبن اللب إنهين إين نهايت اوب كي ساخ عن كرون كاكر قرآن مي جهال كهيل مي أخوالوزكوة يا تصدقوا وغيروك الغاظ آت ي وبان تبادر منوم ان الغاظا كاصرت يي ب كرزكاة دواورمدنددو-سادادو مدقدادر زکوة اداكرنے بهے اس مع بعث نهي كريراد اليكي غليك ففير كا شكل من ہو اکسی اوشکل میں ۔ پہنے اتوا اور تعدد تو ایک الغاظ سے نہیں کلتی ۔ اگراس کی كئ اوددلل بوقواس بغودكي ماسكتاسيه دليئمن اتوا ودتسده تواكيم سادسي تليك كوادائكي زكواة كاركن منبين فرار ديا ماسكتا-

چندمثالی بن قرآن سے بش کرتا ہوں ان کو الا حظر فرائے :-خَانُ مَنَّا بُوَا وَا مَنَا السَّلَوْقَ وَا تُوَالدُّ كُونَ لَا تُكُلُونَ لَعَلَّوْ اسْبِيْلَهُ مُ. دور - 4)

ما پی اگر ده قرم کرین اور خان قائم کرین اور زکوان دینے گیس توان کی راه مجوز دون

َ اَلَّا فِيْنَ إِنْ مَكَنَّهُ مَ فِي الْأَمْنِ اَذَ 'مُواالسَّلِوَةُ وَاتَّدُا الْكُلُوَةَ. (ع- 1) مجى كامل يه به كراكريم مكسين ال كوافتدار بخيس قوه خاد قائم كريه كاله دائرة وي كيه ما أر دائرة وي كي المائدة الأخلام بائد وسلة وافعه وال

دَالَدِينَ يُوْتُونَ مَّا الَّوْاتَتُلُونَهُمُ وَجِلَةٌ (وَمُعند ١٠٠) \* وَالْدِينَ يُونُونَ مَا الَّوْاتَتُكُونَهُمُ وَجِلَةٌ (وَمُعند ١٠٠) \* الدرمي العالى بيد كرده مِرْ مُحرِنداكى راه ين ديته بي ال كوندك

ويرت خبين

یے چند آئیں ہم نے مغیر کے انتخاب کے فقل کردی ہیں۔ ان کو خال الذہن ہو کر فرجے
اور پر فور کھیے کہ ان میں ساما ذور زکو ہ کے اواکر نے کے مغبو کی ہے یا تملیک فقیر کے
وجوب پر وہ بہا آیت میں الشرتعالی یہ بتا نامها ستا ہے کہ زکو ہی کا دائیگی کے بعد ان سے
مقر فر المباہ نے یا یہ بتا کا جا ستا ہے کہ بیٹ میٹ کے میڈ کر دیں ان کا ہم چا شر
محب وڑا جائے واسی طرح تیم ہری آیت پڑی ہ ڈالیے، اس میں ابتاء کا لفظ موج دے لیکن
اس سے مقصودان لوگوں کی افغان فی سبیل الشہ کی خصلت کا اظہار سے یا اس بات کا
اظہار کری ہوگ الائی ہے ڈستے ہوئے تملیک فقیر کی کرتے ہیں؟
اظہار کری ہوگ الائی تن تعمد ت سے شعاق میں کی حظر فرائیے :۔
اپ کینے وو آئیسی تعمد ت سے شعاق میں کی حظر فرائیے :۔

وی میں مدور کرتا اور شکو کاروں وہی ہے نتا ہے۔
مذا تھی میں مدور کرتا اور شکو کاروں وہی ہے بتا ہے۔

فرائي اس كا مطلب يسب كرش مختف طريقون سے الله كى دا ه بين اور خوبار كي بيد م ك كامون بين فيامنى كے ساتھ اپنا كال خرج كرا، يا يہ سب كريش تليك فقير كيا كرا : وَمِنْهُمْ قَسَّ مُنَاحَدُ اللّٰهُ لَإِنْ النَّسَا مِنْ وَضُرِلَهِ دَسَسَدٌّ قَسَقً -وَوَدِهِ - 2 ، )

ان می دو می بی جنون نے اللہ سے مبدکیا تفاکد اگر اللہ نے بم کہ نے فضل سے فواز اقوم مدائد کی کریں گے ؟

قرائے کراس قول کے قائمین کے ذہن میں بیعنمون مقالداگر میں مال فاق ترتم کیا۔ فقرک کردس کے۔ بایم عصد مفالداگر ہم کو مال فاق ہم الشسے راستے میں مخالف طریقیں سے فرج کری کے قطع نظراس سے کہ تعلیک ہویا نہو۔

ان من اون کے ذکر سے ہمار امتعد بی من سینت کوظا برکرنا ہے کہ ایتارہ یا

د تعدق کے الفاظ تعلیک کے معنی یا مغہوم کے لیے الیے تعلی نہیں ہیں کہ آب ان کو

تعلیک کے ثبوت میں نص کی جینیت سے بہت کریں۔ ان سے اصلی چیز جو ظاہر موق

ہے وہ دینا یا ٹرچ کرنا ہے۔ یہ دینا اور ٹرچ کرنا تعلیک کے ساخت کھی ہوسکتا ہے

اور بغیر اس کے بھی ہوسکتا ہے۔ تعلیک براس قدر اصرار اور وہ مجی تعبیک کی ایجنا میں

نومیت پر ، کہ اس کے بغیر زکر قالوا ہی نہ موسکے ، بیمان تک کرکی ف شخص زکر قالوا ہی نہ موسکے ، بیمان تک کرکی ف شخص زکر قالوا ہی نہ فرید سکے ، کسی غریب مردہ کا قرم نہ کی

ادا نرکہ سکے ، میرے نردیک ایک بالسی سے شیقت ہاست ہے۔

دوسری دلین می بنائے استندال تام ترام پرقائم ہے جس کا پوری حقیقت مرام دامنے کر بھی میں اابت ریبلوای میں نیا ہے کہ ام کو تعلیک مے بجائے اختصاص

كِ مفهوم يك كراس سے اختصاب للك كامضون كالأكباب اور ير دخوش كباكيا ہے كالرامنافت ام ك ذريع يعوا ورمعنات البرالي مك بي سعمولوه الحنصاص مك يروليل ب يمبر ان ويك يه واوي مجى يد فيها دسي بم الفوس الواكب ( هور اموار کے لیے سے) اور المنبار الخطیب امنبرخلیب کے لیے ہے الجالة میں۔ ان میں اسافت مجی لام کے ذریعہ سے اور معنات البیمی دونوں جملوں میں ا بل ملک میں ہے میں افکین ان سے کوئی شخص مجمی اختصاص ملک بنمیں سمبتا مکہ صرف إبك فوعيت كالمضنعاس ميمجعتاب يميران باالصده فيأت للفقها واورفي اموالهم حق السائل والمعصووم س اختصاص لمك كامضون كمال سے آجائے كا ببرطال اگرای استدلال کونفوڈی دید کے مصحیح بجی فرخ کریا جائے تواس کی جیٹیت زیادہ ہے زیادہ ایک استنیا طلی و تی ۔ اس کا مدر مرتب سے کداس کو ایک رکن دین قرار دے دیاجائے اورجیاں اس کی کسی سے کو ٹی اون قسم کی مجی خلات ورزی صاور ہونی توان مصنعلق قطعيت محسماتة بانصار دباجائي كدوه ابكه مكم شرعي كامنكرب كيابك مقام كي ذكوة دوسر معقام يصرف نبس ومكتى ٠

دوسری چیز جوموان ظفراح مصاحب کے معمون میں نہایت قابل خورادرا اِلْمِحْمَدِ فَكُرُونَظِی مُعَاسَت مِی زَكُوْفَیُ مَسِنَ فَکُرُونَظِی مُعَاسَدَ مِی زَکُوْفَی مُعَسِنَ مِی زَکُوْفَی مُعَلِیا اُول کُرِی ایک اسلامی کامینیا و اور اس کی تعلیا اُول اور جیسے کا محمد اور جیسے کا اور جیسے کا اور جیسے کی موجود مول دوسری جگراس ملاتہ کی زکوٰق متعل نری جائے۔ اور جیسے کی موجود و دار ای مکومتیں ہو محاسب کی تضعیبی تعسیس کے معامل کے مع

ين مديد تظريات كامتقدين ادربركام كومنعنوبر بندى كريحت كرناب مندكرتي بن اس چېزکواينامکتي مي يانېيي،اس مين دونهايت وامنح قباحتينايسي مې حي کوايک مام اُدی میموس کے بغیز نہیں روسکتا۔ ایک نویر کہ اس سے معنی یہ موسنے کر جو علاقے نیادہ بست مال مي وه برا بربست حال ي دبي ، كم اذكر زكوة كي مدست ان كي اصلاح وترتي مي كرنى قابل ذكر مستنبين ليا ماسكت ،كيوكربست مال عا تون من فدر تى طور يرزكو وكاكدنى بہت تھوٹری ہوگی اور دوسرے ما قوں کی زکو ۃ ان ما قوں کی اعداد سے لیے شکل ی سے كفتقل كى جاسيكے كى - دومىرى بركركى كى مكورت كسى منصوب بندى كے نحت اپنى ذكوة کی بوری آرن کسی ایسی دوروں اورمغیدا مکیم پرنبین خریج کرسکتی جس سے اس ملکے لبست حالول اودفويون كوتجيثيبت مجوعى كوئى سننقل فائده پہنچ سکے حال نكرموجوده زماند منصوبہ بندی کا زمان ہے، منصوبہ بندی کے ذرایہ سے اگر کوئی حکومت بیاسے تو و کھیتے دیکھے، اپنے ان ی درافع سے کام سے کر، پڑسٹر طور پر استعال ہونے محرم سے كُنُ مُوْتِرُ يَتِج بِيدِانهِي كُرصِ بِي، ابْ مَك ك فريون كى كايابات ديمكتي ب-مم بات بات پر کہتے میں کراگر اسلام کا قصادی نظام ملک میں جاری موجائے تو غریبوں کے آسمان وزمن بدل مائیں شے نیکن آگرغر پول سے حقہ کی اصلی آمدنی کائین حشر محاكد سرتفاد كي ذكاة اس تنازيت تسيم وكئ واشتراكيت كامقا بذكرنا والك ريا. شايرىم زكوة كي آمد نى سے فريوں كى بے شاوشكوات ميں سے كوئى ايك كل مي كاكنے مین کامیاب نرجوسکین -

اس مین شعرانیدی فتر بسی التراملیدوللم اور معابرات کے زماند میں مکومت کی بالبسی عموماً یہی دی سے کوجی مگرسے ذکواہ وصول کی جائے ، اگر تقیینی صفر ورت و بال موجو و ابو تو وہی س کی کردی جائے ، دان سے مرکز کو ختص ندگی جائے ۔ لیکن موال یہ ہے کہ یا کیہ استان معا لمرتما ہو معن وقت اور مالات کے نقاضے کے تحت علی میں آیا تمایا شریت کا فالون بی بی ہے کہ مرتما در بلکہ میریتی کی زکوۃ اسی تماند اور اسی بستی میں تقسیم کردی حالے کرے بہا ہے ۔ اسلامی موکونت اختیار رکھتی ہے کہ دہ چاہے تو ہر تماند اور سربرتی کی گؤة اسی تماند یا بستی میں تھے ہم کواوے باہد تو کسی خاص علاقہ میں اگراس ملاقہ میں ایمونیسی کی مورت پہلاموگئی ہی بورے ملک کی زکوۃ اکمی کر کے فرج کردے ۔ اور اگر جا ہے تو کسی مرکزی اسکیم کے تحت بورے ملک کی زکوۃ اکمی کر کے فرج کردے ۔ اور اگر جا ہے تو کسی مرکزی اسکیم میں تھے ورے ملک کی زکوۃ اکمی کر کے فرج کردے اور اگر جا ہے تو بار کی خریار کی کئی بھر بی کرنے بھر اسکیم میں ہے دے جو بی ہے سب کو فائدہ میں جھے ۔

اس کی ایک واضح دلیل توبہ ہے کداگر مقصودا نفرادی تقیم ہے کئی توزکو ہو سے معاملہ کو حکومت کے اپنویس معاملہ کو حکومت کے اپنویس تو دئے ہی وہ معاملات جانے ہیں جن کے اندر کوئی اجتماعی فوجیت کا تصرف بیٹی نظر ہو۔ اگر یہ جزمقصو فرمیس تھی تواول تو بہتر ہی کھا کہ سرے سے یہ معاملہ حکومت کے باندیں دیا جی زمانی دار اگر دیا ہی جا گاتو بس اس حد تک کداس کے قال ہر جگہ صرف اس باندیں دیا جی زمانی دیا تھی ہم کر دیا گئی۔ اس بات کی گرائی کرتے رہتے کہ لوگ اپنی این فرکو تا کہا لیں اور فر بار میں تقسیم کر دیا گئی۔ اگر وگ اس میں سے اس برآنا دہ کھنے اگر وگ اس میں سے اس برآنا دہ کھنے کہ کو کسٹن کرتے ۔

دوسری دلیل اس کی بیسے کراگر بیمعالم بحش انتظامی فرمین کانم ہوتا بلکہ خربیت کا حکم ہی بیموتاکہ ایک جگر کی زکوۃ دوسری جگرمتقل نرمونوکم از کم صدیاقل

لولا إنها تعمل فقاله المهاجرين ما اخداتها. وُلِلْ وطريد من ا

جس سے معا مت معلوم ہوتا ہے کہ حمالی دینہ کی زکون وصول کرا کے درینہ منگوانے کی احلی وجریجی متنی کہ درینہیں ہے مہارا مباجرین کا مسئلہ مکومت سے بیلیے مل کرنا صوری مقارید جرید متنی کہ توانی مرینہیں زکوانے مسئنسیتیں موجودی منتقے۔ اسی فہاہری کے مسئلے میں ہے ابنی سے ماتو ذکا ہے معاطی وو مختلت زمانوں میں دو مختلت نافوں میں دو مختلت معادمان کے بیات مند پر منزورے تھی، اس زماند میں کہ من آخف میں اس نافوں کے اور میں آخف میں اس کے مختل کی تا مان کے مختل کی تا مان کے مختل کی تا مان کے مختل میں مورث نے اور پرانے کیڑے وصول کیے اور دو مارے کیڑے واجا میں کے برائی صورت نے اور پرانے کیڑے داور بنا معال مراسا معلوم ہوتا ہے کو مقامی کم ایم ضروریات کے مقابل میں انہوں نے مہا جربی کی زیادہ ایم صورت کو مقدم رکھا جھنرے معاقب اعلان کے الفاظ مال صفاح میں کی فریادہ ایم ورث ہم نے اطان کے الفاظ مال صفاح میں جس سے مشا

ا يتونى بكل خميس ولبيس اخداة منكومكان الصداقة فأنه اس فق بكروانفع المهاجرين والافسار بالمداينة. وفي الدولار بعلد ويسفر ١٠٠١

ستم بیرے باس برسم سے نئے اور اللہ نے کبٹرے لاؤیم صدقد سے معاوصہ میں اس کو نبول کرلوں کا اس میٹ میں آسانی بوجائے گی اور مدینہ کے مہابر اور انسار کا کہا ، وجائے کا ہ

کون کہدمکتا ہے کہ ال کہروں سے مدیز ہیں کے امدید سے کا مدید میں اس کے ستحقین کا مدید ہے۔
اس کے ستحقین موجود نہیں سے اس سے اس کے مستحقین کا معاملہ اس میں بہلوؤں سے زیادہ اہمیت رکھتا تھا ، اس ومبرسے ان کومقا می ستحقین پر اترجے دی جھی ۔
ترجیح دی جھی ۔

نیکن صفرت فرشکے زمانہ ہی جب بے مباہر ہی کاستلم الکل مل موگیا تو اس یمن کی

ذکوۃ کا صرف ایک تبائی حقد بنی عفرت معا دائنے مربز بھیجا تو صفرت عمر شنے س پر

احتراش کی کر میں نے تمبیل بکس وصول کرنے والا بناکر نہیں جیجا ہے ،اس بیے جیجا ہے

کردیاں کے مالدادوں سے وصول کرو اور دمیں سے فریموں میں تھے مردو۔ اور جب تاک

حصرت معاوشے ان کو یہ اطمینان نہیں والا دیا کر بہاں زکو ہ کے مزیر سے وار موجود کی بیلی میں اس وقت تک انہوں نے وہاں کی زکو ہ مربز بیسیجنے کی اعوادت نہیں دی۔

میں اس وقت تک انہوں نے وہاں کی زکو ہ مربز بیسیجنے کی اعوادت نہیں دی۔

اسی طرح ایک سے زیادہ مثالیں اس بات کی موجود بین کو مرکز نے کسی مغام کی تُرکؤۃ یں اپنا ایک متعدد کے مرکز کا حقہ میں اپنا ایک متعدد کی مستحق موجود مذر سے مثاباً محرب اس مالت میں مرکز کو بھیجا جائے جب کہ کئی مقامی ستحق موجود مذر سے مثاباً محضرت عمر متعدد الواجد مداف میں حضرت عمر متعدد الواجد مداف میں حضرت عمر متعدد الواجد مداف میں حضرت عمر متعدد الواجد مداف میں مداوات التا کی ہے۔

قال لابن ابن ذباب وبعثه بعده عام الرمادة فقال اعتل عليهم عقالين فأقسه فيهم احداه أو التن بالألام ورك وال الله على المراد و كفر كرد و كاب الابوال الله الله على المردك والله الله الله و كرد و كاب الابوال الله الله و كرد و كرد كام روك و الله الله و الله و

ای طرح ایک روایت حضرت نمزخ بن مجدانسز نیسکے متعلق نہی ہے جس سے واضح او کلیے کہ انہوں نے اموالی ذکوۃ بھی مرکز کا حقہ آدھا مقرد کیا ۔ بھرد و مرسے صال جب انہوں نے مرکز کے لیے ضرورت نہیں محسوسی کی قوہر مگرکی ذکرۃ مقامی طور پر بھتسیم کردیے

كاعكم وسص ديا-

عن ابن جوريج فَـأَلُ كَتَب عُم بِن العَوْيِوْ إلى عَمَالُـه ان ضَعَا شَطُوالسَّ فَقَ وَابِعِنُوالنَّ شَطْرِهِ أَقَـال ثُمكتَبِ فَى العَامَلِمَ مَّسِل إن صَعوِها كلها ـ (كَتَبَ الانوال سِلْمِ مِه)

ان جریج رادی جی کو حضرت عمر فنی جدالعزیز نے اسٹے تحسیلداروں کو مکھ ا کر ڈکاؤ کی آدمی دقم مقامی صروریات کے لیے رکو جیوڑو اور آدمی میرے پاس بھیج دو بھردو در سرے سال انہوں نے بیکم جاری کرویا کوساری کی سادی مقامی مزوریات ہی کے بنے رکھ جھوڑو ؟

بذکورہ بالد دلائی سے یہ بات صاحت کلتی ہے کرزگو ہی وصوئی اوراس کی تشیم سے تعلق یہ تعدو کچربت میجی نہیں ہے کہ جرگا و اور جر تفای کو رکو ہو ہی وصول کر کے کھڑے کھڑنے نشیم کر دی جایا کرے ۔ بلکہ جیا کہ عزم کرا دے ، چاہے تواس میں مرکز کی صوابہ بدر پر خصرے ۔ وہ چاہے تو مقائی طور قشیم کرا دے ، چاہے تواس میں مرکز کا کہ کی منعین مقدم قرر کر دے ۔ چاہے تو کسی اہم صرورت کے پیش نظر کسی طاقعہ کی چری ڈگو ہ کسی دو مرے علاقہ کے فرائر با ہے تو ہوے ملک کی زکو ہ مرکزی کنٹرول میں لے کو ڈگو ہ کے خدکورہ مصادف میں سے کسی آگے ہی مصرف برصرت کرے یا ملک کے فریار کی
ابتا کی بہیرد کی کسی فاص المیکم برصرت کرے۔

مکن سے کسی کو پیشبر ہوکہ انحضرت معم نے جب مضرت معاذ کو بر معجاب توان کو یہ بدایت فرانی کہ عدن هاس اغنياءهم وضعها في فقل ممر

ان کے مالداروں نے کو آہ و مول کرد اوران کے فرجوں میں اس کو باضورہ اسے معلی میں اس کو باضورہ اسے معلی میں اسے معلی میں ہو تلہ کے میں کا سرحکیہ کے میں مالداروں کی زکو آ سے میں مستمری بنیا دکھی تو کہ ہوگا۔
کیونکو تو و مستمر کے ارشاد کا میطلب جمیسے تو یہ بات کس طرح میک تھی کہ دہ اس حکم میں میں میں میں میں کی کہ دہ اس حکم کے باکس ناوے ایل کی کہ دہ اس حکم کے باکس ناوے ایل کی کے دہ اس حکم کے باکس ناوے ایل کی کے دہ اس حکم کے اسال کی کے اور اس حکم کے اور کا کا فاوے کے کہ

ائتونی به کل خدیس ولبیس اخداد و منکرمکان الصدات ...
خانده اس فق بیکر وافقه بلمهاجوین والانصار بالمد بینة ...
" تَرِسم کے نئے اور پرلنے کیرے میرے باس لاؤ، بَس مدوّر کی بگران
گونول کروں گاس می تمبیل بی آسانی ہوگی اور درینہ کے مباجری وافعدار کا می مجل بھگا ؟

اب یا نوب موکر عام پایسی قریمی دمی موکر منعامی انعقیا رسے ذکوہ و مول کرکے دیں مقائی خراری تقسیم کر دی جایا کرے نیکی مفتور دیں مقائی خراری بدایت کے تحت مباہرین کی مفتور کے بیٹ نظر انہوں نے کسی سال ای کین سے خرکورہ بالاسطال کی جو بیا یہ موکر انہوں نے توسند میں اغذیا و هدم دننو د علی نقت اشہام کو اس کے وسیع معنی میں لیا ہوا در ایک انتظامی کا میں بیٹ سے سالات اور مصالح کے تحت عب جیسا مناسب خیال کیا ہمو اس کے والی کیا ہمو اس کے بیٹے یا دیا کہ مال کیا ہمو در ایک منا اس برطن کیا جو اس کے بیٹے یا در میں کے اس کی خرائی کیا ہمو در اس کی منا کے بیٹے یا در کا منا در ایک منا در نوب میں ہے کہ ہم والی کیا گئے در اس کے بیٹے یا در کا منا کر اس کے بیٹے یا در اس کی منا کے بیٹے کے اس کی منا کی کیا گئے ہماری کی کا در اس کی کیا گئے کے بیٹے کی در ان کی کیا گئے کے بیٹے کیا کہ کے در ان کی کیا گئے کے بیٹے کیا کہ کیا گئے کیا گئے کہ بیٹے کا در ان کی کیا گئے کہ کیا گئے کہ کیا گئے کہ بیٹے کیا کہ کیا گئے کی کیا گئے کہ کئے کہ کئے کہ کیا گئے کہ کئے کہ کیا گئے کہ کہ کئے کہ کئے کہ کئے کہ کہ کئے کئے کہ کئے کہ کئے کہ کئے کئے کہ کئے کہ کئے کہ کئے کئے

بلك ادارون كاحتثيت

اس میں کوئی سند برنہیں ہے کہ ذکرہ کے وصول کرنے اوراس کے تقسیم کرنے

افر بہنداصلاً ایک اسانی عکومت ہی سے تعلق ہے۔ وہی جائز طور پراس بات کی

حقداد ہے کہ مالدادوں سے اصوالِ نفاجرہ کی ذکرہ وصول کرسے اوراس کے مفتار

میں اس کو صرف کرے ۔ لیکن اگر کسی جگرے سلمان ایک میچواسلا می حکومت یا کم اذکم

جائز تسسم کی اصلامی حکومت کی برکت سے محروم ہوں توان کے لیے میچو طریقہ کیا ہے؟

کی برکہ ان میں سے میخوص خور شخصین کو تائن کر کے ای میں اپنی ذکرہ تقسیم کر دسے با بر کر زکوہ و مول کرنے اور تقبیم کرنے کے لیے انہیں اپنے اندرکوئی اجتماع کم دسے با بر کرنے کی کوششش کرنی جائیے ، اور اس کے ذراجہ سے زکوہ کی تحصیل تقسیم کم انگون صر کرنے کی کوششش کرنی جائیے ، اور اس کے ذراجہ سے زکوہ کی تحصیل تقسیم کم انگون صر کرنے کی کوششش کرنی جائیے ، اور اس کے ذراجہ سے زکوہ کی تحصیل تقسیم کرنے وہ جبیں کراسلامی نقطہ نظری یہ دوسری ہی صورت میچو ہے ۔ میرسے نزد کیا۔ اس کی دو جبیب

تک کرجگ کے طوناک زین مالات کے اندریمی اس کے بیے ایسی سودین تجویزی گئی بی س سے اس کی اصلی صورت کا تعدور ذمینوں میں باتی رہ سکے ۔ میں صورت مال ین کے دو مرسے احتکام کے اندریمی ہے ۔ گران کو اس معیادی شکل میں اوائیمین کی باسکتا ہے جوقرآن یا مدیث میں ان کے لیے تجویز کی گئے ہے قومالات کے محالا سے مسل سے مکن مدتک فریر بر تفصل میں ان کو اماکرے کی کوشش کرنی جاجیے ۔

اس كالي بين نظر ركوكر الكرزر كبث موال برخودكيا جائے توب بات بالعمل واضح معلام مون عدر وكلروة كالسيل فشيم كاكام دين من اجتماع طور يرمطلوب ما اوراس انجام دینے کی اصلی مجاز اور حقدار ورحقیقت ایک اسلامی مکومت می ہے ،اس میسے اس کی مدم موجود کی بین دین کے مزاع سے قریب تریات میں بوگی کے مسلمانوں سکے اندر جس طرے كانفام شرعى بمى موجود بواسى كواس فرض كى انجام ديكا دريد بنايا ماست ادرا أرضا نمواستذكتي مع كالمي كوئي احتماعي منظيم ديني باتى شرر كني موتوصلها فول ير وفرض عائد موتا بي كروه النيسم كي و في تظيم فا مُراسف كي وسنش كري - مديد ك الركوني ايك بي تعليم فائم مربوسكة تواصل صة تريب زايف كف يص فيكل مي گوارا کی ماسکتی ہے کدایک سے زیادہ منظیمیں موں مواہنے اپنے ملقہ اڑا ورانیے لينے دائرہ احماً دکے اندراس فرض کوانجام دیں ۔ اگرید ایکٹیلیم کی میکر می منظیموں کا مونالیک انتشاری صورت ہے لیکن اصل نصب العین سے ذمنوں کو والبندم کھنے مے بیے بداس سے مقابی میں کہیں مبترے کرسرے سے کو فی نظم می انی ندرہ ملئے ادرا کے کا ل انتشار کی حالت طاری مومائے -

(٧) دوسرى وجربيد كالركسى فعيت كالميكوني تنظيم إلى دره حاش يا

نظيم كے مي ، جوموجود بو ، استمقاق كوتسليم في بائے جاكد ايك اي شخص مياس كى زگوا ہے ٹھکانے لگانے کی ذہر داری ڈال دی جائے تو ہرجیز انغیار سے نقط بنظر مصلى نبايت معفر موكى اورغر إرك نقطة نظر سيمي نبايت معلك موكى -اوّل تو كسى موك ياداعي كي نرمون كي مبب عدمبت زياده امكان اسى بات كام كربوسلان آج افي مالون كى زكوة فكالقيمين وه زكوة كالني بي جورٌ دي - اوراگر نكاليركمي توان كاسبل المطاروي كي وجسك اس كالمراحقة منائع مي موجائة ، بازارين ایک تنظیم کے زیرامتمام فروخت مونے کی صورت میں تر بانی کی جس کھال کی قبہت ہیں جاد روبے واسکتی ہے، بہت مکن ہے کہ انوادی المور پر فروخت کرنے کی صورت میں محلہ کا قصاب اس کے آٹہ آنے مصیحی ندوے نظا ہرہے کہ اس سے کے کی عرجی نعمان کوجس می زکوة دینے دائے اورزگاۃ بانے دائے دونوں شرکب مول اساکی کسی حالت میمی گوارانهیں کرسکتا۔اس وجیسے زکوٰۃ یانے والوں اورزکوٰۃ بینے والوں دونوں کے صلحت کا تقاضا ہی ہے کہ گراسلامی حکومت باقی نہیں رس ہے تو تو کھی نہیں اداد سے سلیانوں کے اندرمو تودیس دی ان کاموں کو حتی الاسکان سنبھال لیس جو اجماع طوريركرف كرين جبان تك ديف والول كالعلق عد الرود إن يراحماد كرتے بن توبدادارے بالاختات ان كے نائندے اور وكيل بس- ادرجبال تك غر بار کا تعلق ہے، ایک ایے ملک میں جبان اسلامی حکومت موجود نہیں ہے ، ان کی مثال ایسے بتائی کی ہے تی کا کو ٹی جائز ولی موجو دنہیں رہے۔ اس وہ سے جوا دارہ مجى ان محتقوفى ال تك بينجاني اوران كى خدمت كرف كى ذمددارى أشا لے كا اس كواس خاص دا زُره محراندر كا وتسعم كي نرمهي فيكن ايك اقعل عم كي واليمنث تو

ببرمان مامس ہوی جائے گی۔

اس فلا می ہے دورین جونفر آق د شقت کا دور ہے امکانی صورت میں نظر آتی ہے کہ ابی مل دعمقہ کی کوئی جا عت اس کام کو اپنے { تقریب لے !! د محمد کفایت اللہ کا فائد ہوا

> مصارف زگاۃ اگر پرکورہ پمینوں اِتی میجیج مان بی جائیں، بیٹی ہ

مه كتاب العشروالزكوة وبدالصدركاني مئت.

ایس یک ادایگا دُوُّ ہے لیے تعلیک کوئی صوری خرد نہیں ہے۔اس سے تن یں کوئی نص موجود نہیں ہے جولوگ تعلیک کے رکن یا شرط ہونے کا دفو کا کرتے ہیں وہ اپنے دلوئی کے ثبوت بی جو کچو بیٹ کرتے ہیں اس کی تیٹیت ایک استعباط سے زیادہ نہیں ہے۔ادر محف آیک استعباط اس بات سے لیے کا فی ضہیں ہے کو اس کی بنا پرتعلیک کو زکو اوک قرار دیا جائے۔

دوسری یرکوایک میگری ذکوۃ دوسری مجرشقال ہوسکتی ہے۔ ایک اِسل می محوصت اس بات کی فیری طرح مجاند ہے کہ دہ جائے قبر سریگر کی ذکوٰۃ وہیں کے مقامی خویا رپولٹ کردے ، مہاہے قوکسی خاص عافری زیادہ شدیدہ خدردت کی بنا پرو ہاں ختفل کرفیے جاہے قوہر طاقہ کی ڈکوٰۃ جی سے مرکز کا ایک مشتر تعین کردھے ادداس کو خاص اِنے امتمام میں صرف کرمے ۔ اور اگر جائے تو فیدے ملک کی ڈکوٰۃ اسپنے امتمام میں لے کرفر بارکی مہبود کی کسی خاص اسکیم ریٹرے کرے۔

تیسری یر کدایک اصلامی طورت کی عدم موجودگی کی ماات بین سلمانون کے لیے
جیم صورت زکا و کے جیج کرنے اور ترج کرنے کی ہے کہ وہ اپنے اندزاس کے لیے
کوئی اجتماعی نظم کائم کرنے کی کوشش کریں۔ اگر اس طرح کا کوئی ایک بی اجتماعی نظم فائم
نہ ہوسکے تو پھرادئی ورجیمی ان کے لیے اسلام کے سزان سے اور اس پائیسی سے جو
اس نے ذکو قرح جیج وقتیم کے بارہ بی پیندگ ہے توب یہ بات ہے کدان کے خلف طبقاً
اور جاحتی جی اسلامی اوار ات پراعتما و کرتے ہیں انہی کو وہ زکر تا کی تحصیل تقدیم کا ذریعہ
بائیس تاکہ ممن مدنک ذکو تا کی افا دیت اور فو بارگی ہم وجودگی ہی انہی اور اس کی افا دیت کون کی

دا بت مامل ہے۔ اور ابنی کو یعنی ہے کر حب تک کوئی بر نظم وجود میں نہ املے یہ غربار کے لیے زکونٹی تبو کریں اور اسے فریار کے مصالح میں صرف کریں۔

اگریتینوں باتیں اپی ملم اور اپل دین کو اپیل کرتی ہیں اور ان کے حق بین ہو ولید لیں اور بیان ہوئی ہیں وہ کچہ جا ندار اور وزنی معلوم ہوتی ہیں قویمرز کو قاسے مصارت پر ایک دین زاویر تھا و سے فور کر ناپڑے گا اور میں جا بنتا ہوں کہ اپنا انقطانہ نظر میاں ابی تلم سے سامنے رکھ دوں تکروہ اس پر فور کر مکیس قرآن مجید ہیں جیسا کہ اور گزر دیکا ہے زگو قسکے مصارت کی تھیں مور کہ قور کو اس آبیت سے جمل ہے

إِنْسَالِعَدَةُ قَاتُ بِلُفَعَرُ عَالْمَسَاكِنِي وَالْعَامِدِلِيَ عَلَيْهِ اَ وَ الْمُثَوَلَّفَةِ تُكُورُهُمُ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَلَدِمِينُ وَقَ سَبِيلِ اللهِ وَابْنِ الشّبِيلِ = ( لَوَج ٢٠٠) -

ين اي آيت كي مخلف اجزاكي دمنا حت كرون كا-

ارتفراز اودمساكين

ذراة كاسب بيها مصرف فقرار اور مساكين كوبتايا كيا ہے ۔ يہ ذكرين تقديم اس بات كى صريح دين ہے كران كاحق مقدم ہے ۔ يہ دونوں افظ جب الگ إلگ استعمال ہوئے ميں قوب اوفات ايک دو مرے ہم منى كي حيثيت سے استعمال جو بي دليكن حب ايک سانف تے بي تواستعمالات سے كچدا ليسا معلوم ہوتا ہے كروونوں بين ايک اطلب تيم كافرق ہوتا ہے ۔ فقيرے وہ وگ مراد ہوتے بين جوكم لئے ، باخد باؤں ماد سے ، وزرگ كے ليے جدوجهد كرنے كادم دا حير توركھتے بي ليكن مالى اظليا كال اللها كالى على الى حقيات كورون الى حيرات ميں ركاد ت بن بوقى برق بوق ہے ۔ اورسكين سے وہ طبيقه مراد موتا ہے جو مسلسل فویت اور امتیاج کا شکار رہنے کے مبیب سے جدود بہد کرنے اور شکانت بر قابی پانے کا حوصلی کھومیٹھ تا ہے اور اس کے اوپر داٹ کسٹنگی اور سکننت طاری ہو جاتی ہے۔ زکو فوکا آفین مصرف یہ ہے کرسوسائٹی کے ان ودنوں طبقات کو انشانے کی کوشش کی جائے۔

اس اسلفيم جي طرت بربات شاق موكى كدان كي جهاني منرور بات \_ كمانا، كيرا، ادرسكن - فراجم كامايس، اسى طرح ان كاعقى اوراخلاقى ترتى كے ليد يميم فروي ہوگاکہ ان کی تعلیم و تربیت، کا بند وسیت کیاجائے جس طرح بیال زمی ہے کہ ان کی وقتی احتیاج رفع کی مائے اس طرح بہمی خان صروری ہے کہ ان کومفلسی اور بدسان کی وال ين النه كاستقل تدبيري المتيار كي مائين الدوه الى ذاتى مد جريد ادراني ذاتى صلاميتون مح بل برت يرسوسائني كاند باعزت زندكي سركرسكين اويستقاددين بربارے دہنے کے بجائے دومروں کے بوجد اٹھانے کے قابل بوسکیں۔ اِن مقاصد كيت نظرتكة كى در ان كريد وفي كثرا اورمكان مي مباكيا ماسكا مه، ان کے لین طبی اور ترقیتی اوار سے می کھولے جاسکتے میں ان سے لیے وارالمطالع ا درکتب ملنے یمی فائم ہوسکتے ہیں ،ایسے منعتی اوارسے ہی ان کے بیے جاری کہے جا مكته بي من بي ان كے بي مختلف كي صنعتيں سيكد كرستقسل ميں اپ اورا عمادكرنے مے قاب ہوسکیں۔ ای طرح ان مے علاج کے لیے الیے شغا فانے ہمی کھولے ماسکتے میں جہاں بوقتِ عفرورت ان کومفت دوا ماسل موسکے . حببان ان کی مورتوں کو ولاوت ك موقع ديمفت طبى الداوحاصل موسك. على بذاالقياس ال كحدمرو ول كي تجبنه و تکفین کا انتظام می کیام سکتا ہے اور اُن کے زندوں اور فردوں کے قریقے کی

اداکے ما سکتے ہیں۔ اگر جوان میں سے دعیض معود تون میں تغلیک ہوگی بعض مور توں میں نہیں ہوگی بعض مور توں میں نہیں ہوگی ۔ یکن زکوۃ کا فغ ہر مورت میں اصلاً غریادی کو بیننچ گا، یا دوسرے الفاظ میں اور کہ مسلتے ہیں کہ اجتماعی تغلیک بہر حال غریادی کی ہوگی ۔ اور اور جم ہتا تیکے میں کراگر استدال کی نبیاد این اسک لفظ پر ہے تو یا لفظ اجتماعی تملیک کے لیے قرآن جمیدی استعمال ہوا ہے ۔

٢-عاملين زكوة

زگو کا دو سرامصرف زگاہ کے مالمین ہیں۔ اگر میں زگا ہے کے ستی ن معااور نما ا ہیں اسلامہیں ہیں الیکن زگاہ کی تحصیل دوسول میں جونکہ ان کو ایک ناگز برعائل کی جنیت حاصل ہے اس دمبرسے ان کا ذکر دو سرسے ہی نمبر پر آگیا ہے۔ مالمین سے مراد زگاہ کے دمول کرنے والے کا دکن ہیں۔ اس لفظ کے اندر تحصیل دارسے مے کراس سے چھادی اورسیا ہی تک سب شامل ہیں۔

قال ابن عباس ويد كل في العامل ، الساعي والكاتب والتأسم والحاشوال في يجمع الاموال وحاً فظ المسال و العودمن اله

٥٠ عال ك ففط ك اندرتحسيلار بنشي تسيم كرف والا، ال أكثما كرف الد. فزانجي ادركميا سب شال مي "

اماديث اورتاريخ كح مطالع ساليامعلم بوتا بحكربيكام كميش إورأبرت

پہلی لیا جاتا رہاہے اور اس غرض کے لیے وصوفی ذکو ہ کے موٹم میں خاص طور پر کارکن ایسی لیا ہات رہے جات رہے ہیں، لیکن بہوتی ال تفصیلات بیں جائے کا نہیں ہے ۔ بیبال بر کو کچھ سامنے لا کے وہ صرف ہر ہے کہ ایک اسلامی حکومت میں زکو ہی کھیسیل اور اس کے امتیام واشکام پر جو علام قرم والا اس کے جوٹے اور بڑے سادے کارکنوں کی تخواجی اس سے دی جاسکتی ہیں۔ اس کے آمدو فرج کے دیکارڈ رکھنے کے لیے جو دنا تا قائم ہوں گے ان برجی اس مدے اور ان میں بات مواجع کے اور باس کے معاوضے اور مون اللہ ما اس برجی کو اس مدے اور اس مالے میا والے مواجع کی اور مون اللہ مال اور مون اللہ مال اور مون اللہ مال اس میں اس مدے اور اس مالے ہر وہ بگرند کے ہوئے گوئری ہوگا آخر وہ کور نہیں اس مدے اور اس مال ہو

ایک اسلامی طومت کی عدم موجود گی کی صورت میں اگر اسلامی اوارون کو ذکوۃ کی
دمونی اور اس کے صرف کا سی سامل ہے، اور اس ما برزے تر دیک ان کو برحق حاصل
ہے بعیب کر دو ترکوۃ کے مال اکٹھے کرنے ، ان سے حساب کتاب رکھنے ، ان کے اسفا ور
ہے جانے ، ان کے معزف کرنے اور محفوظ رکھنے ، ان کے مصاف و من اس ان کے مصرف
کرنے پر انیزاس مقصد کے بیے وجوت و تبلیغ پر جو کی وہ ترج کریں گے وہ مسبلی
مدسے دیا ما مکتا ہے۔

م مر مؤلفة الفلوب

زگواه كاتى سرامسرى ، تولغة القلوب بى ما بن كثير نے مولفة القلوب كى مندوم. ديات يوگ في بين ، (۱) ایسے فیرسلم میڈر اور مروازین کو اسلام کی طرف مائل کرنامقصود ہو۔ (۲) ایسے بااڑنو مسلم عن سے اصلام سے مجر میانے کا اندلیثہ مواور جن کا انداد اسلام (درسلانوں سے میسے مضربوں سکتا ہو۔

(٣) الميد الرورون كى البعث قلب ال مريم جيمون كو اصلام كى طرف مائل كرف من مدد كار بوسكتي بور

صاحب نیں الاوطار نے جی ناموں کو حوالہ دیا ہے وہ سمبی :-

الوسنيان بي طرب السفوان بن الميه رغيمبنه ربي من اقرع بي حالبي، عما سي بن مرداس المقد من علاله-

له كَمِوْسِ وَكَبْرِ عَلِيهِ - عَدِّ " تَعْسِراً بِ اسْمَا الصديف اسْ الْعُصَراءُ الَّايِدِ

ا بن کثیرنے زید الخیر کا نام مجی اس فہرست میں شامل کیا ہے۔ جولوگ اس دور كى تارىخ سے واقعت بى دو مانتے بى كران مى سے مشتروه لوگ بى جوا سلام كى ناثیر سے نہیں بلکہ اسلام کی توت سے مرعوب موکر اس سے مطبع ہوئے تھے۔ بلکہ ان میں سے صفوان میں اُمیرکو نوگفر پر یا تی دستے ہوئے صفود نے بڑے بڑے معلتے وہے، يهان أكم كرخود ان كااينا بيان برب كرحنين محدموقع يرحنور في مجيد وإاوراس دنت میرے نزدیک آئے سے زیارہ کوئی دومرامغوض ناتھا، لیکن آپ بالرثیق رے بیاں تک کر بھراک سے زیادہ سیرے نردیک کوئی دوسراممبوب نرا-مذكوره نامون اورندكوره مغاصدير ابك نظرة الكر مرض خوداندازه كرسكتا بيمكرير خری ایک ایک پویڈیکل فرق ہے۔ اس کامقعدے ہے کہ ایے لوگوں کو بوسیای ابمتيت ادر يونيكل اثر وافتدار ركحت بن اسلام ادر اسلامي مكومت مح عن مي محواركميا جائے اور اگروہ اسلام کے اندر رکسی فویت سے مہی داخل ہو میکے ہی توان کو اسلا کی وخده طكياحاشته

احناف کے نزدیک اسلام کے ظیروا قدرارکے نایاں ہوجانے کے بعدیہ مد ساقط ہوگئی۔ نیکن یہ بات کئی پہلوؤں سے کمزور علم ہوتی ہے۔

ادر توجی دا قد سے وہ اس محصقوط پراستندلال کرتے ہیں اس سے فیادہ سے اور وہ مرت یہ بیاس سے فیادہ سے لیادہ مرت یہ بی بات ہوت ہے کا صنعت اور معضرت محرات مرت ایک خاص علاقہ سے مردادد ال کوظیۃ اسلام سے محدان رعا بتوں سے محروم کر دیا جو انہیں بغرض المدیت تفویت ماصل می محدیث المدیت المنی مشبوط محوی ہے تفویت ماصلامی محدیث المدیت کا اسلامی محدیث المدیت کے مساول لینے کی منروست التی تمہیں دی سے کہ الکہ سے المدیت کے مساول لینے کی منروست باتی تہیں دی سے

تو وہ اس کونواہ مخواہ کیوں جاری رکھے گی ہ لیکن اس سے منی یہ تونہیں ہیں کہ اب کہ بیری اس کے منورت نہیں ہیں کہ اس کی منورت نہیں ہیں کہ اس کی منورت نہیں ہیں ہے۔

ودہ میں کی منورت یا تی نہیں دہی ہے ساقط قرار دی گئی تھی کہ اس وقت اسلام کو چرا اللب مامس ہوگی تھا تھا ہو اس کو درمی اس کو اس منعونہ ہے کہ ودرمی اس کو ان منورت البی ہوج لینے الامسر نوب کا اس کو من اس کو منورت ہے ہوج لینے منی من دومسروں کو دام کرنے اور شودا ٹبوں کو اپنے متی میں ہموار رکھنے کی منرورت ہے ہائے کہ کے منرورت ہے ہائے کہا کہ مندورت ہے ہوئے۔

ام کام مندنی ہو۔

سوم ہے کہ کی نکومت خواہ کتنی ہی طافتر کروں نہ موجائے۔ لیکن وہ اتس م کے اپنی کا فتر کر اور کر دوس میں کو تاب بات کی مقاع ہی کر دوسروں کو لیضا در اپنے نصب العین محتی ہیں ہمواد رکھنے کے لیے اکھوں روپے فرج کریں۔ ہمراق اگر ایک میتی ہم کہ اسادی حکومت قائم ہو آئی اگر ایک میتی ہم کے البت اگر فرق ہوگا تو برق کا کہ اسلامی حکومت میں میں ہے ہے کہ البت اگر فرق ہوگا تو برق ہوگا کہ اسلامی حکومت میں ہے کہ کوئے تفسر کی اور ہمکومتیں برمب کھر کوئے تفسر کی اور ہمکومتیں برمب کھر کھوئے تفسر کی اور ہمکومتیں برمب کھر کھوئے تفسر کی مربلندی کے لیے کرنے گی اور ہمکومتیں برمب کھر کھوئے تفسر کی

بنانچ دو ارس علدادد انريمي اقلة تطريقة بي -الجيد كتب الامال مي صفير كفلة تطريخ تعيد كرت مور ت كعشا بيد ... واما ما قدال الحسين وابن شهاب فعل ان الامر ما ما من المبارة ولم الموالقول عندى لان الأربة علكمة لا نعلم الما استفا من كتاب ولاسنة فأذا كان قوم لح الام الدم الام غبة إله م

فحالاسلام الإللنبيل وكان فى س دّنهم وعداد بتهم منسوس على الاسلام لماعندهم من العزوالمنعة، قواي الاسأم ال يوسنخ لهم من الصادقة فعل ذالك لخلال ثلاصف: إحداهن الاخلابأ لكتأب والسنة والثأنية البقيأعسلي المسلمان والثالثة اعدلين بيايس منهمان تمادى بهسم الاسلامران يفقهولا وتحسن فيهم رغبتهم. (كتاب الاموال مئة) اداور بے وضن اور ای شہاب نے کہاہے آوانہوں نے بیش تطر رکد کرکہا ب كريم بميشه باتى رب كا اوربي قول بارابعي ب كيونكر أيت محكرب قرآن امنت سے اس محضوخ بونے کاکوئی ثبوت بارے الم من نہاں ہے۔ حبسہ لیسے لوک موتود ہوں جن کا اسمام کی طراحت میرای صرون مال کے سیسے ہو اور ان کے ارداد ان سے حاک کا صورت م کھی ان کی طاقت وقوت کے معیب سے املام سے بے خطرہ ہوتوالین مورت میں اگراسالی حکومت مدتد کی حرمے ان کی دل تونی کرے وقعی دیو ہے دوالیا کرسکتی ہے۔ ایک توبیر کر دوالیا کر کے کتاب وسنت کے ایک عم کانمین کرے گی، دوسری بیکواس بی سلماندا ک بحدردی ہے، تعیسری برکہ وہ بہ توقع کرسکتی ہے کہ اگر ان فوگوں کو کھیم مسلمی طرح اسلام يرقائم ركها ماسكا توكياعجب ده اسلام كويجيز كاسباس اوردل ے اس کو قبول کرلس

يهى نقطة نظرها حب يل الاوطار كالمى ب- ده فرات مي ،-

والظاهم جوائه التاليت عندالمأجة اليه وفأذ كان في وص

الامام قوم لا بطبعونه الالله نيأولايقلس على ديمالهم تحت طاعقه بالقسر والغلب فله ان يتألفهم ولا يكون لفشولاسلاً تاشير لانه لم بفع في خصوص فده الواقعة -

رنيل الاوطار ببلدم منشاع

اور ظاہر بات بیعلی موتی ہے کہ اگر ضرورت واعی موتو مال سے ذراعیہ سے پر چانا جا ترہ ہے ۔ گر حکومت اسلامی کو ایسے وگوں سے سابقہ موجو بال سے بغیر اطاعت بغیر اطاعت کرنے پر دامن خرجوں اور جبر وزور سے درایسے کہ دار سے ان کی تالیت تفسیل کے فدرت نہ جو تو اس کے بھیے ہو جا کرنے کہ مال سے فدر بیسے ان کی تالیت تفسیل کے سے دراسلام سے ظبہ کو اس امر پر کوئی اڑ نہ میں پڑسکتا کیونکر مذکورہ موتر میں توساعت وال میں ہے کہ وہ کچر موثر ثابت نہیں بڑا ہے

مین داتے عاصر ان مزم نے کم نی طامری ہے۔ وہ کھتے ہیں ١-

وادعى تومران سهم المولفة قلويهم قد سقط-قال البو عمد و لهذا بالطل، بل هم البوم كثرما كانوا وانمايسقلاً هم والعاملون اذا تولى المر و قسمة صدقة نفسه لاندليس هناك عاملون عليها، وامر المولفة الى الامام لا الى غيرة مها) (المنى عليها، يسفره مها)

ادر ایک گرده کاد می بیسب که دافته اهندس کی دسا قط بو یکی ہے۔ ادرالو محد زاین حزم کا کہناہ ہے کر آج وہ پہلے سے محی کہیں نیادہ موجو ہیں۔ مولفة اهلوب ادر مالمین کی میں آواس وقت ساقط ہوں گی حب برشخس اپنے ان الوال سے صاحت ظا برے كرموافة القلوب كى مرس طرح بسل منروري تى اسی فرج اب او مروری ہے اور اس مروز کو قا کی مدے فرج کیا ما سکتا ہے۔ البتراك بوال بربدابونا ي كركياب طرح اكم اسلام حكومت كويه حق صاصل ہے کہ وہ صدقات اور زکوۃ کی آبدنی سے اس خالص بولیڈیکل مفصد بر خرج كرم اسلاى موست كى مدم موجود كيين دي ادارد ب كويمي يتي ما مس بيك دەاس مقدىكے ليماس كوسرف كريى ؛ اس بارە بين ميرار جان ير ب كريراك ولیٹیکل خرج ہے میں کی ذمہ داریوں سے کما حفاظمرہ برا ہونا ایک حکومت ی کے لیے مکن ہے۔اس ومبسے پہلک اداروں اورانج نوں کو اپنے تصرفات اسی حد تك محدود ركھنے ميامتين جس مد تک محدود رکھنے كا انبول نے اظہاروا على ان كيا بادجن دارُ مك اندر شرح كرنے كے بيے ذكرة اداكرنے والوں نے ان يم احمادكياب -صرف بعض موريس اس معتشى كى ماسكتى بى مِشالًا أكركسي عكر ك مسلمان إنسى كغرادر إن كغرك زيراثر أمحت بون اور وجسوس كرنے بول كم الى خرج كري معن مساؤل كوكفر كے استعال مونے سے بجایا ماسكتا ہے ياس کے ذریعہ سے مخالفین کو اسلام اورسلمانوں کی بیخ کئی ہے روکامیا سکتا ہے تواس متعد کے لیے زکاہ کے ال میں سے بی وہ فرج کر سکتے ہیں۔

مه- في الرقاب

قی ارقاب مصطلب ہے کہ خاموں کے ازاد کرنے پریمی زکاۃ کی مدھنوچ کیاجا سکتے ۔ اگرچہ اب فاق کا کامسئلٹھ ہو پچاہے نیکن قرآن کے نزول کے وقت بیسئلموجود مقااس دیر سے ایک اہم انسانی ندمت کے پہلوسے ان کی اعامت اور ان کی آزادی کو بھی زکاۃ کے مصارف میں سے ایک مصرف قراد دیاگیا۔

اس اسری اختاف بوزا ہے کہ اس سے مراد برطرح کے نام میں یا صون وہ فام مراد بی جورات کے نام میں یا صون وہ فام مراد بی جواب کے اس سے مراد برطرح کے نام میں اُدی اُداری کا آثرار مام مراد بی جورات کے آئی کہ اُس سے صوف مکا تب مراد ہیں۔ لیکن ابن عہاسی جسن بھری، ہام مالک، اما کا اُلک، اما کا کہ کا اُلک، اما کا کہ کا اُلک، اما کا کہ کا اُلک، اما کا کا مانت کی معالی اولی وافعن ہے لیک معالی میں اولی وافعن ہے لیک کی مان اور خواج کے تردیک صدقات کی مدے متا اِل میں اولی وافعن ہے لیک کی نام کو تردیک صدقات کی مدے متا تب کی اما نت تو کی باسکتی ہے لیکن کی نام کو معتقل خرید کر آن اور نہیں کی باسکتے۔

مجھاس معاطریں الم مالک اور المم احد برسٹس کا فرسب ناوہ فوی معلوم بمرتا ہے ۔ اول قواس میب سے کماس مجدث بیں سار المراسخ معروب لام پرہے بخوری ویر کے لیے ماق بیجھے کروہ تملیک ہی کے مفہوم سے لیے خاص ہے لیکن موال سے

کہ الرقاب بروہ کباں داخل ہے ۔ بیاں سے تواب فی کا دخل شروع موم ا ماہے اور اس كربدينينے معارت بيان موتے مي سب في بي كرتحت بيں - في سيمنعلق م دحویٰ کوئی مجی بنبدن کرمکیا کہ اس کے امریمی تعلیک کے مفہوم کاکوئی شائمبر یا باجا تا ہے۔اس کے اندر توجیسا کہ اور گزرامعلمت، مفاد اور بہبود کامفیوم یا با تا بعض محمعنى يموست كرزكوة ظامول كي ببودادران كو آزاد كرف سح يصفر . كى ماسكتى ب تطيع نظراس ك كرتمليك إلى مائ يانهين . "انياب كريم اف لية بي كرتمليك كامنهوم في ك الديمي كمسامؤاب ليكن وال يرب كراكر عم ايك علام كواس كے ماك معضر يدكر آزاد كرديتے بن تواس مي تعليك كيون بين يائي ماتی داگر ایک سکین کوزگار تے میسوں سے رو ٹی خرید کردھے دی نواس صورت مِن تَلْيِكِ إِنَّى مِائِحٌ فِي إِنْهِينِ - اسى طرحَ أَكُرا يَكْتَحْضَ كُوبِم اس في آزادى فريدُلاس عصوالدكردية بي والزماك كيون نهي إن كني بهم ف اسمغروش يرعرض کیا ہے کرتملیک کامغبوم فی سے اندویس سے لیاجائے ۔ لیکی ہمادے نزدیک مبیا كرون كياكيا، ميج نهي ب- في اس بات كوظام كرتاب كمعدقات و زكون خلاموں کی میمبود اوران کی آزادی کی جہم میں صربت کیے مبا سکتے ہیں۔ اگر کوئی مسکاتب انی مکاتبت کی رقم اواکرنے کے لیے امانت کا طالب ہے تو آب اس کوئی نے سكته بن اوراگر آب نودكسي فلام كوخريدكراس كواً زاد كرناميا بي توبيجي بين كلت كر سکتے ہیں۔ بلکہ اگر خلانخو استرکسی جنگ ہے نتیجہ کے طور پر دنیا ہیں بھیر غلا می کامسئلہ پیوا ہومائے اور خدمت انسانیت کے نسب العین کوسامنے رکد کرالیں انجمنین فائم ہوں بوان فاموں کی آزادی اور ان کی مود وبہود کے لیے ومیع بہانہ رتح کے بائس تو

ای تحریک پرنجی صدقات وزکوٰۃ کی رقم خرج کرنے میں کوئی مضالفۃ نہیں ہونا میا ہیے۔ عكن بركسي كوييشبه وكريخ وكمستقال كسى نام كو آنا دكرنے كى صورت مي اس كاحق بدلاس كم أزاد كرف والي كوماس بوكادرية ودايني زكوة سعدا يتسم کے اُسْفاع کی شکل مولی ماس وجرسے اس کو نا مائز ہونا جا ہے لیکن میرے زدیک يث بكيروز في نهي ب اول نوياعتراض اي مورت مي مرسه سه واردي نبي بموتاحب كركوني اسلامي مكومت يا بلك ا داره زكوة كفند مسيكسي غلام كوخر بمركز داد كرسے كي كماس صورت بي اس آزادكرد و غلام كاول مام مسليانوں كوما صل بوكا يخفى أتفاع كے سرشائر سے ياك ہے۔ نائياز كؤة يا اس طرح كي كسي چيز سے صرف وہ عضى أتفاع تابا زب حس كوبيش نظر كدكري ذكاة دى مبائر، إوه كام كباملة. لیکن اگر به صورست ندم و بلکرزگوا تو دی جائے اس سے اس مقعد کوسا منے رکھ کر لیکن اس کے نتیجہ میں زکوٰۃ دینے دالے کوکو فیضنی فائر و مجیجا مسل ہوجائے تواس محصیب معاس العالم الم ازنبين بوكا اگر ايك شخص عج اس يد كرنا م كرده عرب كي ساحت كرنا جا متاہے توان كا ج والمشبر نبين بوكاليكن الروه جي ج ك اواده ے کرتاہے اور اس کے ازئ تمیر کے طور را سے حماز کی سیاحت کا کبی موقع مل جانب وآخراس سے اس کا چیکوں باطل ہومائے کا ؟

۵-غارمين

ڈکواۃ وصدقات کا لمل فارین کی امادی مجی خرج کیا جاسکتا ہے۔ فارین سے مراد وہ لوگ ہی جوکسی کارد باری انگر چڑھا کہ یا حالات کی نامسا عدت سے مبدہے قرفے سے دہ گئے ہوں۔ یکسی آخت ارضی وسمادی ، سیاب یا تحفظ فے ان کے گل ، یاباغ ، یا کھبتی ، یا سرایہ یا مکانات یا کادد بارکوتباہ کردیا ہو۔ یا انہوں نے اسلاج ذات البین کے اواق سے دوسروں کی کی ٹی لمان فررداری لہنے سرلے لی ہو۔

اسلاج خات البین کے اواق سے دوسروں کی کی ٹی لمان فررداری لہنے سرکے کی اور قابل افراد بیں ، ان کوگر نے اور تباہ ہونے سے بچایا جائے تاکہ بیس میکریس آگئے ہیں اس سے میں کر بھرانی صلاحیت وں سے قوم اور معاشرہ کو بہر مند کرسکیں۔ ان کی ہماد ان کی حفوظ یا ان کی مسکنت کی بنا پر نہیں کی جائے گی۔ آگر اس بنا پر کی مبانی ہوتی ہوتی تقوار اور ساکیں ان کی کوئی مندورت نہیں تھی بھرتو یہ تقوار اور ساکیں کے زمرہ میں آپ سے آپ آ مبلتے۔ اس وہرسے ان لوگوں کی انتہائے کے نا ہے کا چہانا سے یہ بیان اس سے یہ مقول کی گابا ہے۔ اس کے دارو میں انتہائے کی بیان سے اس کے دارو میں آپ سے آپ آ مبلتے۔ اس وہرسے ان لوگوں کی انتہائے کے نا ہے کا دوائی فاضل جون کے اس میں کی سے مقول کی گیا ہے۔ اس کے دوائی فاضل جون ہو

كتب عم بى عبد العزيزان (قضوا عن الغادمين فكتب اليد انا نجده الرجل له المسكن، ولغادم والفرص والاخا ش فكتب عمران له البده المدم عرائه سدام من مسكن بسكنه، وخاذا يكفيه مهذت قر وفرس يجاهده على و كا ومن ان يكون له الا ثاف في بيتك فعم فاضغوا عذه - (كاب الاوال مغمرهه) واسمنرت عمرى المعالم المؤرن أراق كل كرز الاوال مغمرهه) معنوت عمرى المعالم المؤرن أراق كل كرز الاوال والمؤرد الاوال معنوت عمرى المعالم المؤرث المناسب الكرد والا تكماك كرز إدون المائين اليد وكل كي بي بن كها مكان الاور بدب الأمواد المؤرث وورب المواد المؤرث والدبي المواد المؤرث وورب المواد المؤرث وورب المواد المؤرث والمواد المؤرث وورب المواد المؤرث وورب المواد المؤرث والمواد المؤرث وورب المواد المواد المواد المؤرث وورب المؤرث والمواد المؤرث وورب المواد المؤرث وورب المواد المواد المؤرث وورب المواد المواد المواد المؤرث وورب المواد المؤرث وورب المواد المواد المؤرث وورب المواد المؤرث وورب المواد المواد المواد المواد المواد المواد المواد المؤرث وورب المواد المواد المواد المواد المواد المواد المواد المؤرث وورب المواد الموا عمر ہے جدالعزیز نے جواب میں کھا کہ ایک سلمان کے لیے ایک مکان جس میں وہ روسکے ، ایک فرکر جواس کا ہائے ہائے گئی ڈاجس پر وہ اپنے وہی سے قالم کرسکے اور گھرمی کچھ مروسلان آؤنا گڑر چیزی ہیں۔ اس وجدے میں کہنا ہوں کہ ہاں ، ان فرگوں کے قریف کی اور کڑو ہے

معلوم بوتا ہے کو صرت عزی جردالوزنے عمّال کو بر شدیمُ و اتفاکہ فارین جب اسکور کی اس معلوم بوتا کے اس وقت کک مدان کی اس معدود ہے اس وقت کک مدان کی در داریاں نہیں ادا کی حاسکتی ہیں۔ لیکن صرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنے جواب سے یہ بات صاحت کر دی کہ اس طبقہ کا صرف فقر دور کر نامخصود نہیں ہے بلکہ اس کو اٹھا ہ مفصود ہے۔ اس و مبسے اس کی احتیاج کو اس بیاز سے نقل وصل کیں کا متیاج کو اس بیاز سے نقل وصل کیں کا متیاج کو استے ہو۔

اسى طرح صنوت عمر كالترفز ندا في عمد معدات السترمي اشت قال كويهم في الخاكد اعطوا من الصداقية من القت لمالسنة غفاً ولانتطوها مسن الغنت لدالسنة غنمين ...

د صدق کے ال سے ان کی دوکرہ جی کا تھلا سے صوف ایک رواؤ بچارہا ہو۔
ان کی حدد کروہی کے باس دور رواڑ بچارہ ہے۔
روایت میں لفظ فنم کا ہے بینم سے مراد کر اون کا ایک دواڑ ہو المہ ہے ہوکم ومیش
سو کر یوں پڑشتن ہوتا ہے ۔ ظاہر ہے کہ سو کر یاں اس مداحتیا جاسے ہم ہت زیادہ
امی جن میں آدی فوکو آئی کم ستحق قرار ہا آ ہے ۔ اشنی کمریوں کی موجود گئی میں قو اس سے دکواۃ
دصول کی مہاتی ہے تین اگر فیطیا سیال یاکسی دوسری آفت کے مبد ہے کہ کا گلہ

یال کے دوشق تباہ ہو ہائیں ادر اس کے پاس صرف سو کریاں بھی رہی آورہ کھنیت ایک غارم کے سنحق ہے کہ مکومت اسلامی صدقات کے فنڈسے اس کو مہازادے تاکہ وہ اپنے کارد باز کو سنیمالے رکھ سکے۔

جوشخص میں بنا پر فارم سے مکم ہیں آجاتا ہے کہ اس نے سلمانوں سے آپس کے سے کواس نے سلمانوں سے آپس کی کے سی جبگڑے کو پہا نے کا فاطر کوئی الی ذمر داری اپنے سرکے لی ہے تواس کی غربت والدیت کا توکوئی سامیب مال ہونے ہوئی اس ذمرہ اری مال ہونے ہوئی ہوئی اس ذمرہ اری سے عہدہ برا ہونے کے لیے صدقات وزکوۃ سے الماد پائے۔ المام توکی تھے میں بد

 وه فارم ہے اورزگؤہ کے فنڈسے مدد پانے کا سخق لیکن اگردد سری صورت ہوتواں کا توسلہ افزائی کم از کم زکوہ وصد تات کی مدسے نہیں کرفی چاہیے۔ورٹ یجیز بہتوں کو ناط راہ پرڈال دیے گی ۔ ۲- فی سبیل الٹامہ

انفاق اورجہاد بالمال کے تعلق سے ساتھ حباں جہاں فی مبیل اللہ کی اصطلاح استعال موئی ہے بم اس کی بعض شاہیں میہاں فرآن مجید سے فاق کرتے ہیں تاکہ کچھا ندازہ بوسکے کہ اس اصطلاح سے تحت کیا کہا جیزی آسکتی ہیں ۔

وَ أَنْفِقُوْ الْفَ سَبِيْلِ اللهِ وَلَهُ كُلُفُتُ إِلَيْدِيكُمُ إِنَّا اللَّهُ لَكُمَّة والمِوهِ ١٩٥٠) «الموات كاللهُ اللهُ وَلَهُ كُلُفُتُ إِلَيْدِيكُمُ إِنَّا اللَّهُ لَكُمَّة وَالو

یمان فی مبیل اللہ سے مراد جہاد بالسید ہے ہواسام اور سلمانوں کی حفاظت اور خار کو کو کفار کے پنج سے مجولانے کے لیے جاری تھا۔

مَثْلُ اللَّهِ يُنَ يُنُفِقُونَ المُوَالَهُمُ فِي سَمِيْكِ اللهِ كَمَثْلِ حَدَيْ اللهِ كَمَثْلِ حَدَيْ المَالِ

۱۰۱ او لوگوں كے ترب كى شال جوا بنا مال الله كا مام مى ترب كرتے مي اليسى الله الله كا مام من الله كا الله الله كا الله

يبان في مبين الشهد مراد عام مسادت ثيري عن يمي ادر مبلا في سراد عام مسادت ثيري عن يمي ادر مبلا في سراد عام مان يس

ٱلَّذِيْنَ يُنْفِقُونَ ٱمُوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ تُحَرَّلُيُنْمِعُونَ مَا ٱنْفَتُو امَنَّا وَكَ آذَى - (بِرِورِي)

د بولگ فرچ كرت بى ا بنامال الله ك راستدى ادراى فوچ ك ي

خركوره آيت بي مي في سبيل الله عد فقراء اورساكين اوراى طرح كي ويرك سنتقين مراوي -

لِمُنْفَقَى ۚ أَوَاتَٰدِهِ يُنِى كُدُعِئُ وَإِنْى سَبِيْدِهِ اللهِ لَانِيْتَوَلَّمُنُوثَ خَوْرِنَا فِي الْآمُهِنِ ۔ (يَرَو- ٢٠١٣)

"ان فقرار سمے میے خوچ کیا جائے جوالٹ کی راہ میں بندھ مھتے ہیں اور زمین میں اِتھ یاؤں نہیں مار ملکتے "

اس أيتيس باق كام عداض بكرفي ميل الشهد دين اورطم وي مراجب

إِقَّالَكِهِ يُنَكَفَى وَالْمُفِقُونَ اَمُوالَهُمُ بِيَصُدُّ وَاعَنُ سَبِينِ لِ

مبن نوگوں نے کنزیادہ ابنا مال اس بیے خرچ کرتے ہیں کہ نوگوں کو النٹر سکے رامستہ سے روکیں ؟

يبال بيل النوس مإداملام مجيثيت مجموع ب-

إِنَّ اللهِ يُنَ المَنْوَا وَهَاجُرُوا وَجَاهَ لَهُ وَابِأَمُوالِيمُ وَانْفُيهِمُ الْفُورِمُ وَانْفُيهِمُ

مدیے شک جولگ ایا ای ائے ،جہوں تے بجرت کی اور جان و مال سے المتر کی داہ میں جراد کیا۔

بہاں فی مبیل اللہ اورجہاد فی مبیل اللہ مے مراد اقامت دین کی مدوجہد ایمیٹیت مجموعی ہے۔

امى طرح الوداؤد كى ايك روايت ب حس مصطوم بوت ب كريج مى في مبيل الله . مي شامل ب - خان المعجم من سبيل الله -

بذکورہ بالاستعمالات سے بہات واضح ہوتی ہے کہ فی سبیل الشری اندری اور فیرکے اور فیرکے سادے ہی کام میں ۔ اگر بیافظ تنہا ہولا جائے تو اس سے خیر کاکوئی خاص کام می سراد ہوسکت ہے ، اگر موقع کام کسی خاص پیز کرمتین کردے ۔ اور پورا دیں می اس سے مراد ہوسکت ہے اگر موقع عمومیت کا ہو۔ اور اگر نی اور میلائی کے جند متعین کاموں کے ساتھ ای کاذکر آئے تو اس کے معنی ہے کہ اور ایس اس ماج اس کا معالی ہے جنہ میں سے جو کھی سادے کاموں کو اپ ادر سیٹ ایس ہے ۔ بر بن نے جو کھی

ومن كياسي بعينريني بات دوسي مخفق على سفي كمى كمى سب

. ما مرآ لوى حنى المى تفسير روح المعانى مي فى ببيل الله كى تفسير كے تحت حنفيكا مسلك نقل كرنے موساتے ہيں : -

ابن عربي احتام القرآن ميں الم مالک رحمة الشريلير كا فرب نقل كرتے ہوئے ولكھتے

Ų.

قال مانفسبل الله كثيرة . احمده و اسحق قالا انه للجج والناى بيسح عندى من قولهما ان الحج من جملة السبل مجالغزو.

مدنی مبیل الشک تنفق الم الک کا فرب یہ کہ اللہ کے دائے ہیت سے میں۔ المم احداد دامنی کا قول یہ ہے کہ اس سے مرادیج ہے لیکن بیرے ٹردیک اوسے قول کام مجھ منشاہ ہے کہ مج مبھی جہادی فرج الشک داستوں میں سے ایک واستہ ہے ہ تفسيركير إورَّنسيرخا فده في ببيل الشركة تحت يرقول والصغل فرلميّد و اعلم النفاظ في بيل الشركة تحت يرقول والصغل في بيب القصر على الله لا يوجب القصوصي الغذا قا فله بن المعنى نقل القفال في تفسيره عن بعن الفقها و انهم المجاز واصوص العمل قات الي جميع وجولا لخير من من تكفين المعوفي أو مبنا و المحصون وعما ريخ العساجل لان قول وفي سبيل الله عام في الكل و التميير مي المرابع المناه و التميير والمنافز المنافز المنافز المنافز المنافز المنافز المنافز في المنافز المنافز في المنافز المنافز في المنافز في المرابع المنافز في المرابع المنافز في المنافذ المنافز في المنافز في المنافذ المنافز في المنافذ المنافز في المنافذ المنافز المنافز في المنافذ المنافز المنافذ المنافز المنافز المنافز المنافذ المنافز المنافز المنافز المنافذ المنافذ المنافذ المنافز المنافذ المنافذ المنافز المنافذ المناف

علام ابن حرم محقی میں فی بسیل الشرک تحت یہ فراتے ہیں :-و خلف العسم و کل فعل خدر فہومن سبیل الله تعلق - رمادیم - منطل مرم کتے ہیں ہاں بیکی اور بسلائی کا برام فی بسیل اللہ کتات وافل ہے 4

كى نفسىركەت بوئے فرات بى :-

دنى حبيل الله وهويشتىل سأثوالعصالت الشمينية العامة هى صلاك اصمالله ين وإلى ولنروا ولها وإو ليُها بالتقديد الاستعداد للحرب بشراً السلاح واغذية الجندوا وواتاليّل

اس دُورِ آخر ك مشهور ملنى عالم علام ريشدر بنا مرحوم البي تفسير المنارمي في بيل ا

وتجهيز الغنزاة وتقدم مثله عن عهد بين الحكم

(تغسيرالمناد علد ( مفيق)

وفي مبيل الشبك الغاظ الا تام خرع مصالح يشتل مي جن ير غرب ويكومت كا نحسارے -اى مى مى اقل اورمب يوقدم يدے كرجاكى تبارى كے ليے اسلم خریدے مائیں، فوق کے لیے فذائی سامان فرائم کیا جائے ، ٹونسپورٹ ک انتظام کیا بائے ، محادین کوسامان حرب سے لیس کیا مائے ۔ ای طرح تول عمر ين حكم مع مروى ميد إ

مارے مک کے لبند إير مالم مولان ستيرسليك ندوى مرحم اپني شهرة آقاق كتاب ميرة النبي من في مبيل التُركم تعلق الني رائي مكمت من

« فى بيس الدّ كا ويومنهو ي وقر م ك نيك كاول كوشال ي:

فركر أم بالا اقوال سے يہ بات تا بت موتى ہے كه في سيل الله كى مرايك وسع مص اس مِن بِكَ اورمِها في كے سارے بي كام واض مي- اصلام كي دني ووزياوي مصلحت كي کوئی بات بھی البی نہیں روجی ہے ہواس کے اندر سمٹ نر آئی ہو۔ اسی میں کسی مبلوسے تليك كابجى كوئى موال منيى بيدا ہوتا -كيونكر اوّل توبياں كوئى چيزايسى ہے نبيع سے تلیک کامغیم افذ کیام سکے لے دھے کرا بک ٥ م تعالیکن اس کی مگر رہمی ، جسا کہ عرین کیاگیا رہیاں فیاہے جس کے اندر تعلیک کا کوئی او فیا شائر بھی نہیں یا یا جا یا تائیا اگرای کے تحت تام مصارف خیرآنے ہی، جیسا کہ سرمسلک محیطمار اور اگرہنے تصریح کی ہے تو تعلیک شخصی کا تو ان ساری مورتوں میں پایا بان مکن بی نہیں ہے۔ اگر مکن ہے و تلیک اجماعی کا پایا جا حکن ہے اور اس سے بیں اختلاف نہیں ہے بیں اگر بالفرخ کسی چرنے کے افزود ہے کہ الفقرار کی لام سے بین الیہ قاس کو جھوڑئے ، یہ دیکھیے کروہ نی سیل الشد کی مدکے تحت آتی ہے یا نہیں واگر آتی ہے قواس کے جواز کی یہ دلیل کا نی ہے .
قواس کے جواز کی یہ دلیل کا نی ہے .

انالبیل صرادم افرے مسافرت بہائے خودایک الی مالت ہے جو باطور براد می کو مدد کی حمدات اورسنتی بناوین سے - ایک اوسط درم کا آد می می جواہے شہری ایک کھانا بینیا آدمی شار ہونا ہے اگر کسی مفر مرمجور موجائے توا*س کے* لیے بی مکن نہیں رہ میا اً کہ سرمگر اپنی ساری صرور یان خود بوری کرسکے ۔ بے قوصر ہ الموارد سے الداروں بی کے بلے مکن ہے کہ وہ جہاں بھی جائیں افی درجر کے وللون مي تغير بي أيكسيول مي كشت كري اور أكر بيارير جائين تواسي مستقر بي ير ڈاکٹر ڈاکرعاج کرائیں - ایک عام آ دمی، اگر میرو، محتاج اور فقیر کی تعربیت میں نہ آیا ہو، سفر میانی ساری صروریات اگرخود ابنے جیب سے بل پر بوری کرنی میاہے توبراس کے لیے : مکن بوگا ۔ وہ تو بہر حال جور بوگاكد اگر رات گزار نی بوزكسي مسافر فائد يا مرائ كاية معلوم كرس، الربيار موجات وكسي فيراتي شفاخاندي وافل مون ك كوسشش كرسے اور أكر السيورث كاكوئى رمايتى يامنت ذريع وائتر آجلئے تواس سے قائدہ اٹھائے۔ اگروہ بجین کرے گاتواں کے لیے کسی لیے مفرے مدار کابار اٹھانا نامکن ہوجائے گا۔ اس وہرسے تشریعت نے اس کوعام معنوں مس مختاج مز ہونے کے باوجود مدقات وزکو واسے فائرہ المالے کاحق دیاہے۔ ان کثیرنے

ابودادُد مح حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے ،۔

قَالَ ومول الله صلى الله عليه وسلم لا على الصداقية لغنى الا في سببيل الله وابن السبيل المعارفة يوفيه ل كالمث إلياديك (الا كثير بالدم و مناسم

درمول الدُّملي الدُّمليونلم نے فردا کرکی خن کے بیے مدقد ما کُرنہیں ہے گریتی مورتوں ہیں، وہ اللہ کی راہ میں ہو، یا مسافر ہو، اکو فی خریب بُروی ہو ہومنگر کے دال میں سے تمہارے لیے بر بہیسے اکھانے مراح ہے "

اس دبرنے یہ بات کی مجے نہیں معلوم ہوتی کرصرف ان ما فروں کو صدقات ے استفادہ کاستحق سمجعا مانے جن کا کرایہ تکواگیا ہویا جن کا اونٹ مرکم ہو جکہ ماکوں كريسي اس عن الدو المان على الله تعلي المنظمة على إبندى زباقى رسين كامورت یں آوبہزشکل مسافروں کو فائدہ پینجانے کی ہے ہے کہ تمام ایسی مرکزی مگبوں برجیاں ہر طبقه كصلاق جمع بوف يرجبود كوت مول اورقام اليه شهرون بس جي بسعونًا إجر کے سلیل اکدودفت رکھتے ہوں، مسافروں کی مہولنت اور آسائش کے بیے مسافر ملنے اور دالیں بنائی مائی جہال اس امر کامی اجمام ہوکران کے پیش نظر تقعد کے لواسے صروري معلومات فرائم كى ماسكين، ان كى داك اور تاركا ابتهام جورا ورصرورت معطابق ان کے بیطری احاد بی بیم بیٹے سکے مکر، مدیند منی اور جدہ میں بیٹنی اس کی صرورت ب اس سے تعلی تفرکیا کرای، 8 مور بیٹا درا دراس طرح کے دوسرے شہروں میں مسافروں مے بیے اس طرح کی سورلیں فرام کرنے کی شدید منرورت نہیں ہے وکیا ہر واقعہ نہیں ہے کەمسافرلىساا وقات اپنى مچونى حيوثى ضرود تون كے بيار وحكے كھاتے مجرت

ہیں کی ہمارے کسی شہر میں بھی الیے اوادے موجود نہیں ہیں جوسا فروں کوان کی مطلوب مہولتیں بہم بہنچائے کے ذمہ وار بون -

ر سائى، مى جى كات و مروز يى الله بى الله بى الك دروس بصرى كاليك قول يى نقل ابومبيد نے كتاب الاموال ميں الس بن الك دروس بصرى كاليك قول يى نقل كيا ہے كم

قى الاما اعطيت فى الجسوس والطوق فهى صلاقة ماضية.
(كتب الاموال مراه مه)
د ان دونون كان قول كر فون اور استون كي تعير مي توكيد تم في دياوه معى مدتداد الله ديد -

مکن ہے ان بزرگوں نے اس کو فی مبیل اللہ کے حمت داخل کیا بولیکن بالکل مسادی ہی درجر کا ایک اسکان بر بھی ہے کہ وہ اس کو ابن السبیل کے تحت لائے بول۔

## قرباني كي كهالول كاشرع تحكم

یمان تک جو کچر عرض کیاگی ہے وہ صد قات و زکوٰۃ کی معروف اقسام کو پیشرافطر رکد کرعرض کیاگیا ہے۔ نیکن خاص قربانی کی کھالوں سے تعلق ایک اورسوال بھی پیدا ہونائے دہ ہے کہ کیاان کی نوعیت بعینہ وم کا ہے جو عام صد قات و زکوٰۃ کی ہے یاان سے کھیختات ہے یہ بعین واضح واکن کی بنا ہراس عاجز کا رجحان ہے ہے کہ ان کی فوعیت صد فات وزکوٰۃ کی معروف اقسام سے بالکل مختلف ہے۔

اس اختلات کی ایک واضح دین توب ہے کو زکوہ کی مام طور پر موتعرفیت کی ماتی ہے۔ اس کا کو فی جزیمی اس کے اور معاد ق نہیں آتا ۔

زكوة كى تعربي مام طور ريد كى باتى ب،

سنساب مقررہ کا کوئی معتبکسی نقیریا اس طرح سکے کمسی ایسے آدمی کودیت ا جس کو دیئے جائے میں کوئی شرعی مانی موجود دمجوا درید دینا اس طرح موکوعط ا کردہ مال سے دیئے والے کا کوئی مفاد والبستر خریب 8

اب آئے دیجھیے کداس کا کوئی جزوہی قرانی کی کھالوں پرصادق آ ٹاہیے ؟ قربانی کی کھالیں نصاب کا کوئی جزونہیں ہیں ۔

ان کولاز ٹاکسی فقیر ہی کو دینا صروری نہیں ہے، آپ خود بھی اپنی قربانی کی کھال اپنے کسی ذاتی مصرف میں انسکتے ہیں، اپنے کسی دوست کو دے سکتے ہیں، کسی غریب اور محتاج کو دے سکتے ہیں، جیچ کراس کی قیمت صدقہ کرسکتے ہیں، بس اگر مجافعت ہے تو اس بات کی ہے کرچے کراس کے دام کھرے کرنے کی فکر ذکھیے۔

اس کے دینے میں کسی باخیر باخی کے اتعیانی کوئی و مربمی مظاہر نظامیں اتی کیوئی و مربمی مظاہر نظامیں اتی کیوئد اس کے اورد اور کو مال کا میں مجولے کی تعبیر کسی طرح بھی صاد ن نہیں اگی دینے والے کا انہا مغا د بھی اس سے مقطع ہوئے کا کوئی و میسلوم نہیں ہوتی اگر کوئی میں ہے تھیں اپنی قربائی کی کھال کی جا کا زیا کر محل کی سحد پر دھت کر دسے تو اس پر وہ تو وہ بھی ناز پڑھ مسکتے ہیں۔

اب میں مختصرا قرآن د مدیب اور نقری کتابوں سے مدکورہ باتوں کی دیلین نقل کرتا ہوں۔

جہاں کک قربانی کے گوشت کا تعلق ہے اس کا ذکر تو تو د قرآن ہی میں موجود ہے کہاس کو کھا ذکھا و اور خربیوں کو دو۔

بوسکم قربانی کے گوشت کا ہے، احا دیث اور فقہار کی تصریحات سے نابت ہے کرفینے دی مکم قربانی کی کھالوں کا بھی ہے۔ یعنی ایشخص ابنی قربانی کی کھال خود اپنے کی اتنی مصرت میں مجی ہ سکت ہے، کسی کو مہر بھی کر سکت ہے اور کسی محتاج اور فریب کو صدق مجی کر سکتا ہے۔ یسی یہ بات نا جائز ہے کڑھیں موں اور لئیموں کی طرح اس کو صرباح بنانے کی کوشش

قتاده بن فعال سے روایت ہے کہ

ان النبى صلى الله عليه وسلم قدام فقال الى كنت امر تكم ان لا تاكلوال حوم الاوضامى فوق تلاشة نيأم ليسعكم - والى احلر كعر تحكوا ما ششتم ولا تبيعوا كموم الهدى والاضامى وكلوا و تصده قوا داستدمتعوا بمبلوده أولا تبيعوها دين الاطار بله مثله المنتخاص الترافي ويلم محرّے اور آب في طبر وياكر في في محرّ الله الله وياكر في الترفي وياكم في الله وياكر في الله وياكر في الله وياكر في الله وياكر في الله وي الله الله الله وي الله وي الله الله وي ا

الم شوكاني مذكوره مدبث محقمت فرات بي ..

گرے بیے ڈول باسکیزو بنانے ؟ سفنی فقبار کی تصریجات اس بارویں بیریں:-

ولماجان الأكل منها دل على جوان الانتفاع بجلودها من غيرجهة البيع ولذالك قال اصابنا يجون الانتفاع بمند الاضياء وس وي ذلك عن عمر وابن عياس وعا ثقة وقال الشعبى كأن مسروق يتغذل مسك اضعيته معملى ويعمل عليه. (احكم الرآن الإركوم اس بلدم منو ٢٩١٧)

رجب قربانی کا گوشت کمان جائز بخواق بات اس کی دلیل ہے کہ اس کی ملاق ہے کہ اس کی ملاق ہے کہ اس کی کمان کی کمان سے تعربان ہائے کا کوش کمان سے تعربان ہائے کا کوش در کے ۔ اس وہ سے جارے ملائ کا نہیا ہے کہ کہ ال سے تعدبات مرق ، این حیاتی اور مسترت مانشہ بھی کرت ہے ۔ جب کہ تعدبی کہنے ہیں کہ مسروق اپنی قربانی کی کھیل کی حیانا زبنالیا کرتے اور اس کا فار مسروق اپنی قربانی کی کھیل کی حیانا زبنالیا کرتے اور اس کا فار مسکول کرتے ہے ۔ اور اس کا خار مسکول کی تعدبات کے اور اس کی سے اور اس کی سے دور اس کی دور اس کی سے دور اس کی دور اس کی سے دور اس کی سے دور اس کی سے دور اس کی دور اس کی سے دور اس کی دور ا

نور فرائے کرزگوہ وحد قات کی آم معرد ف اقسام میں سے ہے کوئی م ایسی بی آدی ہے ہے کہ فی م ایسی بی آدی ہے ہے کہ فی اس اسے نور بھی فارہ اٹھا سکے اور طالبہ ازامیر وغریب استید و فیرستیر آئی دوسرے کو بھی دے سکے اور اس کو صدق ہی کرسکے ہے ہو آخر یہ بات کس طرح جو جو سکتی ہے کہ وہ ساری شرطین مجوج جو سکتی ہے کہ وہ ساری شرطین موصد قات وا بر کے لیے مقردین وہ اس برمی فاکن سپال کردی جائیں ؟ بم نے تعور کی وہ بر کے لیے فرض کیا کہ تعلیک ادائی ڈکو ہے لیے دکوئی کی کردی جائیں ؟ بم نے تعور کی وہ بر کے لیے فرض کیا کہ تعلیک ادائی ڈکو ہے لیے دکوئی کی

حیثیت رکھتی میں لیکن کیا تہائی کھال ذکوۃ اور صدقہ ہے کہ اس برسارے احکام صدفر اور زکواۃ کے مائد کیے مائیں ؟

فی نے تو لمرکورہ بالا مادیث وا توال کی روشی میں ہو کچر سجما ہے وہ بیر ہے کہ قربانی کے گوشت اور اس کی کھالوں کا معاطمہ صرفات وزکو فیسے سلسلہ سے تعنق رکھنے کے بجائے مہدم ما طاق، فیا نئی اور ام ماق و تبریع سے تعلق رکھتا ہے، آدی ان کا کھلئے کھلئے کھلئے ، خو و برتے اور و و مروں کو جربے ، ایستے اور صدقے کے طور پرفے ۔ بس ان کو مینت کر رکھنے یا بیچ کر سراہ بنانے کی تکر فر کرسے فرار اور محتاجوں کو اس میں ان کو مینت کر رکھنے یا بیچ کر سراہ بنانے کی تکر فر کرسے فرار اور محتاجوں کو اس میں ان کو مینت کر درت جمسوں نبین کرتا تو میں فیاسی کے ساتھ دے جل نوان ہوئے ، وہ اس میں میں ابن ابی طالب قبال الدول وی و سول انتقاد صطاعات علیہ وسلم ان اقوم علی بلات وان اقصادی بلحوم ہا و جلود ھا و جلود ھا و اجلاح ا

معضرت فی عضے روایت ہے کہ بی الله الله الله وسلم فے مجھے مکم دیاکہ آپ محتر اِ فی کے اوٹوں کی قربانی کراؤں اور ان مے گوشت، ان کی کھالیں بیمان تک کمان کے جول سب معدد کر دُدن اِ

اس کی فوعیت عام صدقات وزکرہ کی جہیں ہے کہ آدمی خودکسی فرعیت سے مجھان سے فائدہ نہیں اُٹھا سکتا یا ان کے اندراس کا تصرحت منصوص فوا عدو ضوابط کے ساتھ کا سخت کا سخت کا سخت کو گرکسی انجمن یا ادارہ کی خدمات کو فربار کے بیام میں بار ہاہے تواس کو بے شیخت و سے سکتا ہے۔ اس

مِن كن تمليك كاكون موال نبين بيدا بوتا-

آخرس مگذارش مع كريم وكيدي نے وف كيا ب اپنے علم كامد تك بين ك مجے دائں ہے مجے تائج انذکرنے کی کوشش کی ہے لیکن میں یہ دوی نہیں کرسکنا کہ بد مب کھرحرت حرف ٹھیک ہی ہے۔ اس وم سے میں یہ ذمر دادی سے خلاف جمنا ہوں کراس کو ایک حنی او تبلعی رائے کی حثیبت سے بیٹیں کروں - یا اپنے منصب سے متجادز موکر اس کوفتوی کی حیثبیت دون - بالخصوص حیب که اس کا تعلق ایک المصسلم ے ہے میں مرابعن قابل اعنا دلوگوں نے اس سے مختلف رائے قائم کی ہے جو را موں اس ویرہے اس من کو با تا حت نہیں محسوں کرنا کہ اس کو فکر ونظر کے لیے (ل الم سے سامنے بہش کروں، مکن ہے اس سے لیک اہم دینی مستلہ یوخور کرنے مے بیے کینے وائی کلیں لیں توامعاب علی واق سے سات میری رائے کا کنویل وانبح کری گئے بی ان کی رمنمائی کا خبرتفدم کرون گا اوران کی مر قوی است شکر بداور كشدودلى محصار تبول كردن كا- اللهُمة أير ناالُحقَّ حَقَّا قَاسُ زُفُنَا إَيْبَاعَهُ وآيرنا أنباطل باطلاقائه ذفنا اجتناب

## برده ا در قرآن پرده ا

[منجع شین ایک مرتر اخوارات می پردسے کی بحث بڑے ندور و خورے ا اللی تنی اور این فی مردار لیڈرون نے پہلک مبلسوں میں یدوی کیا کہ بردسے کا مکم فرآن می کہیں نہیں آیا ہے ، یمن قاکی ایجادہے - ان کی تردید میں میں تے معنموں کھا جو اگر نے کا دراردو دوفوں زبان میں کتی تعدادیں شاقع مُوااور محت لیسند کیا گیا : ]

مشلهكي نوعيت

یرده کام مندانی فویت کے ماظ سے تو ای قدراہم ہے کراس کوتمام معاشر ق مسائل کی فیباد قرار دیاجا سکتا ہے۔ خاگی زندگی کی ساری مستری اور فوالایا اس پرمنی قرار دی جاسکتی ہیں۔ مرون افراد کا بندا اور گرنا ہی نہیں بلکہ مکومت سے خون واشح کام کامی بہت بڑی مدتک اس سند سے تعلق ہے۔ اس سے بارہ بی اگر ہم نے کوئی فلا روق اضیار کر بی تواس سے صروت ہماری معاشر تی زندگی ہی متنا تر نہیں ہوگی جگہ اس سے لازمی تیجہ سے طور پر ہما رہے تمام اخلاقی افدار میں متناثر ہوں ہے۔ لیکن جو صرات آج افرار اس میں اس پر فعام فرسائی قرار ہے ہیں وا فرار ہی بی بالی اس بیس سے کسی کو کھی اس کی امریت کا افراز نہیں ہے کسی کالی یا اسکول سے میاحذ ہیں جن بین علم اور جس درج سے احساس ذمہ داری کے ساتھ اور گوگ میں مبات ہے۔ می کودپڑے ہیں۔ قرآن و مدیث کے علم یا ان سے استدالل کی قوان صفرات سے توقع ہی کے ہوئی ہے ، خالعی علی معاضرتی اوراجیا عی پیلوؤں سے ہو کچائی سکر پر کسا ما سکتا ہے اس کا بھی کوئی اٹر ان کی تحریروں ہیں بنہیں پایا جاتا ہے۔ مردوں کی طرف عورتوں کو بردے کے خطاف کا کسانے کے لیے جانبائی اہیلیس ہیں ، اصل دین پر مون ما ہوں پر وجعت پسندی اور ترقی و خمنی مون ما ہوں پر وجعت پسندی اور ترقی و خمنی کے طعنے ہیں۔ اسی طرح مورتوں کی طرف سے ، پردھ کی زندگی پر حقادت آئیسند میں اس کی خوال میں برگا ایاں اور کوسنے ہیں، طاکے دیں پر صلواتیں اور کوسنے ہیں، طاکے دیں پر صلواتیں اور کوسنے ہیں، طاکے دیں پر صلواتیں اور کوسنے ہیں، طاک دیں پر صلواتیں اور کوسنے ہیں، طاک دیں پر صلواتیں اور کوسنے ہیں، طاک دیں پر

اس طرح کی ہے ضار جیزی آپ کو ان تحریروں میں مکشرت لی جا تھی گا۔ ان محتوی ہے جہاں سے جاہیے واس بھر لیھیئے۔ لیکن اگر آپ یہ و کھینا جاہیں کہی بات پر خیر ہی ۔ اس می بیٹر کی گئی ہر تو آپ، کوشش ادر تا اش سے با وجود ہی ، اس ملے کی کئی تیز نہ یا سکیں سے بروا ان میں مبتلا ساتھ ہماری سادی معاشر تی زندگی کی فیادی اکمیٹر رہے میں وہ اس خبط میں مبتلا ہیں کہ ان کا یہ کارنام پاکستان کی تمدنی ومعاسف رتی تعمیر سے سلسلہ کی ایک مبایک کاری ہے۔
مبایک کاری ہے۔

اس بحث میں مصر لینے دالے مبتنے بھی ذکر دو آنا من بیں مندا کے فنس سے سب سلمان بی اور ان میں سے سرایک کو اس بات کا دعویٰ ہے کہ پرفیے کے مالمہ بیں بوکچے مندا اور رسول نے کہاہے اس سے ان کو انکا رضیں ہے، انکار ص بہرے ے وہ وی طا عب البہن حالت یہ ہے کہ سٹر محض قرآن کی آئی بات کو تو لے فیتا معنی اس کی خواہش کے اس کی خواہش کے مطابق معلوم ہوتی ہے لیکی جو بات اس کی خواہش کے مطابق معلوم ہوتی ہے لیکی جو بات اس کی خواہش کے مطابق سے مان سعوم ہوتا ہے کہ باوگ بچھے تو جانا چاہتے ہیں، اپنی خواہشوں کے رہبکن طاہر بیرکن اچاہتے ہیں کہ قرآن کے جھھے چل دہ ہیں۔ یہ ہماری قوم کی ذہنی برحالی اور اضلاقی گراوش کی نہنی برحالی اور کئی کئی کی مقد اللہ ہے ساتھ محمد ہوتا ہوتا ہے۔ اس سے اکٹر افراد کا برحال ہے کہ یہ بیک وقت کئی کئی مقد اللہ ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہوتا ہے کہ اس کے اکٹر افراد کا برحال ہے کہ یہ بیک وقت ہیں۔ اس کے اکٹر افراد کا برحال ہوتا ہے کہ یہ بیتر جانا ہے کرمیال ہیں۔ اس آنسٹنار ذہی اور اس منا فقائر میرین سے ساتھ اللہ ہی بہتر جانا ہے کرمیال بھاری ذمرہ دار ہوں کو کس طرح ساتھ اسکیس کے بچوان پر آن پڑی ہیں۔

ان معناین سے إلى علم سے وکسی خلط فہی میں برنے کا المرتشہ نہیں ہے لیکی ہے المربید فراس ہے لیکی ہے المربید فرار سے ان محمل ہے ان کے برسے انزات ہاد سے ان محاکیوں اور بہنوں کا معندی ہوں ہوں ہونیاں اسلام برخل کرنا جا ہتے ہیں، لیکن اسلام سعدی ہوں ہونیا کرتے ہیں۔ ہم ان کی رہنما ان اوقات وصوسے میں پڑ جایا کرتے ہیں۔ ہم ان کی رہنما ان کے لیے جا ہتے ہیں کو قرآن مجیدی پر دہ سے تعلق جواحکام دیے گئے ہیں ان کو بیان کردیں۔ اس سے ہماد سے ان مجا کیوں کو کمی فائمہ پہنچے کا جنبوں نے اس اخباری میں میافتہ کے دوران میں اسلام کا فقطہ تظریش کرنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن تا ویل میافتہ کے دوران میں اسلام کا فقطہ تظریش کرنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن تا ویل و تقسیر کی بعض پُرا فی شنگلوں کی وجب سے وہ میچے فقطہ نظر چیش کرنے سے قاصر و سے ہیں۔

۔ قرآن میں پردہ کے احکا کی نوعیت

قرآن جمیدی پرده سے تعلق بن طرح کے احکام ہیں ا
ا ایک ده احتام ہیں ہوخاص کرنی می الشرطید دسلم کی بیریوں کو مخاطب کر سے

یان سے تعلق، عام سلمانوں کو مخاطب کر سے دئیے گئے ہیں۔ لیکن تمام سلمانوں کا اللہ
بات پر افغان ہے کہ ہم احکام نبی ملی الشرطید دئے گئے ہیں۔ لیکن تمام سلمانوں کا اللہ
بلکہ ان کا حکم اُمت کی تمام ماؤں بہنوں اور بیٹیوں کے لیے عام ہے موطاب بین بی

ملکہ ان کا حکم اُمت کی تمام ماؤں بہنوں اور بیٹیوں کے لیے عام ہے موطاب بین بی

ملی الشرطید دیم کی جویوں کو خاص طور برپیٹی تظریک تی وجدایک تو یہ ہے کرشروع

مروع میں معاشر تی اصلاح کا بیشکل تو م آنح خارت کی اور ایک تو یہ ہے کہ تروی سے

ہمایا اللہ طید دیم کی ادواج اور آپ سے ابل بہیت پران ہدایات واحکام کی ذمرہ ارکی

زیادہ تو ت اور شدت کے ساتھ ما گرم تو تھی ۔ یہ احکام سورۃ احزاب کی آبات

زیادہ تو ت اور شدت کے ساتھ ما گرم تو تھی ۔ یہ احکام سورۃ احزاب کی آبات

۲- دوسرے وہ احکام ہیں جن میں فیسرسلی الشرطبروسم کے الی بیت سے اتھ دوسری عام خوا ہیں بیت سے اتھ دوسری عام خوا ہی گئی ہے کرکسی سلمان عورت کو کسی صرورت سے بیش اور جانے کی کوئی صرورت سے بیش اور ہا ہے تو اس حالت ہیں اس کو کیارو یہ اختیار کرنا چاہیے۔ یہ احتکام سورہ احزاب کی آیات

- بين (١٠٠٥) ( المرابع المراب

٣- تعيسر عده احكام بي جومام مردد لادر ورتون كوفنا طب كرك محمرون

کے اندر آنے موانے مصنعلق دئیے گئے ہیں اورجن میں تفصیل کے ماتھے جا آگی ہے کہ ایک مسلمان جب اپنے کسی بھائی کے گھرمی داخل ہوتو اس کوکن آ دائ فواعد کیا بندک کرفی مواجعے اور گھرکی عور تون پرالیسی صالت میں کیا پابندیاں عائد موتی ہیں۔ بیا استحاکم مورة فور میں بیان ہوئے ہیں۔

ابم ان منول م كالحام كانسيل مان كري ك-

الباقع سے احکام

تيفېرلالله طيه ولمم كى بويون كوخطاب كرك برده مصنعلق به دايات ي

كنى بن --

يَانِئَآوَالنَّبِي لَسُنُّقَ كَلَحَدٍ قِنَ البِّنَآءِ إِنِ الْقَلَيْثَى فَلَاتَضْنَعُنَ بِالْقَدُلِ مَنْكُمَة الَّهِ عُنِي قَلْبِهِ مَوَمَّى وَقُلْنَ قَوُلًا مَّعُوْدُ فَا هُوَ تَوْرَتَ فَنْ مُيُوْتِكُنَّ وَلَا تَتَرَّجُنَ مَنَ تَرَّتُحَ الْجَاجِلِيَّةِ اللَّهُ وَلَى وَاقِهَ مَنْ اللَّهُ وَالتِيُّنَ الدَّلَ كُولُوَ وَآجِلِعُنَ اللَّهَ وَمَهمُ وَلَنَّهُ وَإِنَّى اللَّهُ لَهُذُ هِبَ عَنْكُمُ الوِّحْتَ الْحَدَالِيَّةِ وَالْمَعْنَ اللَّهُ وَمَهمَ وَكُفَا مِا نَصَالُوْ لَنَاهُ وَلَ

(アアンアアー・リブリ)

اسے پیٹیری پراوی تم عام طوقوں کی اندنہیں ہو۔ گرتم میں خلاتری ہے تو دو منروں سے بات کے نے مام طوقوں کی اندنہیں ہو۔ گرتم میں خلاتوں ہے کہ دو منروں سے بات کہوا دو اپنے۔ حل میں نفاق کاردگ ہے کوئی فلسلانو تع کر میٹیے اور ایکی بات کہوا دو اپنے۔ گروں میں سکون سے رموادر گذرہے ہوئے زماذ ما بلیت کی مورتوں کی طوت اپنے آپ کو دکھاتی نرچروادر نماز قائم کردن زکان و دور افتداد راس سے رمول کی اطاعت کرد - الله تفایا به جامتا ہے کہم سے گندگی دورکرے آئے نبی ا سے گھردالو اور تم کو پاک کرے میساکد مهاجینے 2

مجرودن کو بتایا ہے کماگران کو پنجبر کے گھروں ہی سے کسی گھرمیں جانا بڑے توان کوکن آ داب کا لحاظ رکھنا جا ہیے۔ فرایا

يَّا يُتُهَا اللَّهِ يُنَ امَنُوا لاَ تَدُعُلُوا بُيُوتَ النَّبِي إِلَّا أَنْ يُؤُذَنَ لَكُدُ إِنْ ظَعَامِ غَيُرَ نُظِرِينَ إِنْ أُولَكِنُ إِذَا دُعِيثُمُ فَا دُحُلُوْا فَإِذَا كلعِثْتُمُ فَالْنَتَشِرُولُ وَلَامُسْتَأْنِسِينَ لِحَادِيْشِ وإِنَّ ذَٰلِكُمُ كَانَ يُؤُذِي النَّبِيَّ فَيُسْتَعْي مِمُكُمُّ وَاللَّهُ لَا يُسْتَعْي مِنَ الْحَبِّ وَإِذَا سَأَ لُتُمُوْهُنَّ مَتَاعًا فَسُنَلُوهُنَّ مِنْ وَّسَرَآءِ يَجَابِ و ذٰبِكُمُ ٱطْهُو لِقُلُوبِكُمُ وَتُلُوبِهِنَّ ﴿ وَمَا كَانَ نَكُمُ آنُ تُؤُذُّوا سَ سُولَ اللَّهِ وَلاَّ ٱنْ تَنْكِحُوَّا أَشْ وَاجَهُ مِنْ نَجْدِ وَإِلَّهُ النَّ ذَابِكُهُ وَكَانَ عِنْدًا اللَّهِ عَظِيمًا ٥ إِن تُسُمُ وَا شَيْعًا أَو تُخْفُو الْوَالَ اللهُ كَانَ رِكُلِ شَيْعً عَلِيمًا كَرُجُنَاحَ عَلَيْهِينَ فِي الْهَابَآيْهِينَ وَلَّا الْبِنَآيْهِينَ وَلَا النَّامَّ إنحابيق وَلَا أَبُنَا ٓ اَحَوَاتِهِنَّ وَلَا لِسَآ هِمِنَّ وَلَاسَا مَلَكُتُ ٱيْمَا تُهُنَّ ثَا تَقِينُ اللَّهَ ﴿ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْحٌ خَمِيدُاه والزاب: ٥٥٠٥٠

مه است ایاق لائے دالو ، نہ داخل ہوتم پنجبرے گھردں پس گرمیب ٹم کو کھ نے شک ہے اجازت دی جائے ۔ نہ آ مُنظا رکہتے ہوئے گھائے کی تیادک کا ، ہاں جب تم کو الجایا جائے توجا و اود حیب کھا مجلو تو فرز اصنرش ہوجا ؤ۔ اور نہ الگ جا قر با قول میں ۔ یہ با تین بی کود کھ بہنچاری کتیں میکن وہ تمہاں سے فواظ کی وج سے ذکہتا تھا۔ لیکن الشرح کے اظہاری نہیں مٹریا آ۔ اور اگر تم کو تی غیبر کی بیریا سے کوئی چیز بالگنی ہو قورہ می اوٹ سے بائٹر ہے تمہار سے داور تہاد سے زیادہ پائیز گی بخش طرفقہ ہے اور اُئ کے بیے بھی پائیز گی بخش ہے اور تہاد سے بعد اس کی بیروں سے بھی بھاری کرد ۔ یہ بیس الشک نزدیک بڑسے گانا ہی ہے۔ نبعد اس کی بیروں ہے کہ بال کو فاہر کروالشہ ہر بات سے واقعت ہے۔ البیت نبی کی بیروں پران کے بالی اور میشوں، مجائیوں اور مینی ہے اور اسے نبی اور دینی بینوں اور ان سے بیرج کر کو دکھ دیا ہے گا

مذكورة بالأآيات مي بردے كے احكام

اوپرکی آیات سے پردہ کے تعلق مندر مِنْ ذیل احکام نکھتے ہیں ا۔ دا لعنی عور توں کو عام حالات میں نامحرم مردوں سے گفتگونہیں کرنی چا جینے۔ اگر کسی خاص صردرت سے گفتگو کی فوت آپی جائے توزبان سے سرگرز کوئی ایسی لنگا دش کی بات ذبحالیں جوسفنے والے کے دل میں گدگدی ہیدا کرسے اور وہ کسی طمع خام میں مبتلا ہوجائے۔

(ب) مسلمان مورت کی اصلی جگراس کا گھرہے ( دفند نی بیدونکٹی) اسی ج سے صرف کسی خاص صرورت ہی سے اس کو گھرسے قارم با سرنکا لنا مجا ہیے مجس میر مہلٹے ، تغریج اور فاکش کے لیے ہی منوز کے بکلنا جا بلیت ہے اور ایک مسلما ن شرمین دادی کے لیے مالمیت کاروش انتیار کرنامائر شہیں۔ ع.

رج اکسی سلان کو اپنے کسی سلان مجائی کے گھرد توت وقیرہ کے اسلم میں جانا بڑے وقع کے اسلم میں جانا بڑے وقع اور کھاتا کھا تھر اور اس کو جا جینے کردنت کے دقت پینچے اور کھاتا کھا کے فرا والیں بوجائے۔ یہ ذکرے کہ گھنٹوں پہلے سے دھر ناوے کر میٹر جائے اور کھر کھانے سے فارغ بوٹ کے بور می سرکنے کا نام نداے میں سے گھر کی بیلبوں کی آزادی یا ایک پردہ دادی میں خلل بدا ہو۔

(۵) اگر گھری پیلیوں سے کوئی چیز انگھنی ہوتو پردہ کی آٹوسے مانگھ۔ وندنا آ ہوًا ان کے سامنے خصاصائے۔

صرت ده اعز النابا بندبول مصتنتی بی بودم مول مثلاً باپ بهائی بختیج،
بمانچ دفیره یا گوک فلم منیز حورتون ش سے مرت دین ببنول بی کی آزادات آمدورفت گھروں کے افدوا معلم نے بسند کی ہے ، نبیشات اور منافقات کے اختا طرسے لباوقا بڑے بڑے فیضا کھ کوڑے ہوتے ہیں ۔ جی کا تجربہ فود مبدر سالت بی حضرت نیز بنا سے معادمی بوچکا ہے۔

# گرسے باہر کابددہ

ادے کی آیات سے بربات ما دن نکلتی ہے کہ عام مالات میں مورد کے لیے گھرے باہر نکلنا اسلام نے ہند نہیں کیا ہے صوف کی نما می صورت ہی کے نیول کا گھرے باہر قدم نکا سند کی ابادت دی ہے داب دیکھے کواس نام مالات میں کی اگر گھرے باہر قدم نکالے کی اجازت دی ہے تواس سے ساتھ کی قبد لگائی

ہے الیم مورت بن خورت کے نیے حکم سے کروہ اپنے اور بڑی جا در الے لے اور ان کا گھونگھ عبرہ رائکا نے بینانخ فرایا ہے ،

يُّا يَهُا النَّبُّ كُلْ لِآخُ وَاجِكَ وَبَعَاتِكَ وَلِيَا النَّبُّ الْمُوُعِبِ الْنَّ يُلُونِيُنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَا بِلِيهِيَّ وَ وَالْكَ ادْفَا أَن تَعُسرَ فُسَ فَلَا يُكُونِيُنَ هِ وَالْمُنَا اللَّهِ عَلَيْهِا فَيَا اللَّهِ عَلَيْهِا فَاللَّهُ الْمُنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ ال

ددائے پیمبرانی پردیں بیٹیوں ادر سلانوں کا عورتوں کو مکم ہے دو کرجب
دہ گھروں سے اِ برخلیں تواجع جبروں پرانی بڑی چاد ریا حقہ لکھا ایا کریں اس
سے توقع ہے کہ ان کا خرفیت زادی ہوں واضح جوجائے اور وہ مثائی نہ جائیں ہے
اس آیت میں جلباب کا انظا آباہے حجلباب اس بڑی چادر کو کہتے ہیں جوسائے ہے
کہ ڈھا تک لے بھوی سے خربیت نما ندالوں کی خواہی عمر گا بہب با سرسحاتیاں تو اس
طرح کی چادر اور ہے کر نمائیں ۔ نیجاب میں مھی پُرانی وضع کی بڑی ہو ٹرمیوں ہیں اب
سکس اس طرح کی جادروں کا رواج ہے۔ اور نئی طرب کے برقعوں کے منفا بل میں جادری

له می زمانیم بیم ازل کواہا س نمانیم میزیم منافقوں کا ندر تھا مسلمان موزیم جب الراقة کے بلے با برکلیق قرده ان کو چیٹر نے اور جب ان سے بازیس کی جائی تو مذر کرفیتے کہ ہم نے جما کہ کوئی نوٹم می ہے۔ اس سے بعض ذہبی لوگوں نے جائیج ہوائے کے کوشش کی ہے کہ بیم مرسم کا م سالات کے بیے تفاجی کوجویں سورہ فرر کی آیات نے خسوخ کرد اِ آگے ہی کریم نے سور فور کی کا سام انوائی می میں بیاہے۔ اس سے اس خوال کی بخو فرد و پر وجائے گی۔

کی بگر بدین آمدن کی ترقی سے برقعرفے لیے الی جدائ وجرسے برقعری نسبت پرکٹ قربو کتی ہے کہ اس کی موبود و ترقی باف تشکیوں میں اس سے دہ مقصد لو را موتلہ پنہین جواسلام نے اونائے ملباب بٹی جادر کا گھو جمٹ الکانا) سے بیش نظر کھا ہے لکین بہ کساتوا تب بی جہالت کی بات ہے کہ برقد معن اللّا کی ایجا دہے ۔ قرآن و اسلام سالس کا کوئی تعلق نہیں ہے ۔

۲- گروں کے اند کا بدوہ

اب آئے سورہ فور کی آیوں برخور قربائے ہوگھ سو سے اندر سے پردہ سے متعلق ہیں۔ لیکن ان برغور کرنے سے میں مزودی مندودی ہیں۔ لیکن ان برغور کرنے سے پہلے حب کا باتیں جلور تمہید ہیں شور کھی مزودی ہیں۔

دل ایک برکر ان آیات کا تعلق دستر داروں ،عزیزوں ، گھرے کام کا برکرنے والمے ناہوں ، طازموں ادراع بادے دوستوں سے ہے۔

ظاہر سے کہ ایک طرف موانشرتی زندگی کو پُرلطف نوطحال ، اور آسان رکھنے کے
لیے مزوری ہے۔ کہ تعلق رکھنے واٹول کو گھروں میں آنے جانے بطفے بطنے ، اور اجتماعی
دا نوادی طور پرکھانے چنے کی احازت دی جانے ۔ اور دورسری طزی جی اختاقی نقط یہ
بچاہ یہ طالم کرتا ہے کہ ان پر کچھ ایسی پا بندیاں میں ما تدکی جائیں کرگھروں کی زندگی میں بھی اور بطنی واون بائے۔ اسلام کو ، جو دی نظرت ہے ، بید دونوں سطالبات بھرسلے فندلل
دو از ن کے سائد کھونظ کھنے ہیں ۔

(ب) دوسری بات بر اور کھیے کو مب می مشترک ماندانی نظام Loint)

Family System)

ا پناگر انگ بسانے کی کوشش کرتا۔ باپ کا گھر انگ، چھپا کا گھر انگ، بھائی کا گھر انگ، ا بہن کا گھر انگ، اور خود اس کا اپنا گھر انگ، اس طرح ایک بن خاندان سے مہت سے انگ انگ گھر ہی جائے ، جو طلیمدہ علیمدہ بھی جوتے اور باہم دیر فطری اور معاشرتی علائق بیل مراوط بھی۔

رج ) تیسری بات بہ ہے کرسادہ نمدنی زندگی کی وجرسے اس زمانیس عموماً ند تو زناد مکانوں کے ساتھ مرواز بیشکوں کا مواق تقااور ندووا زول پر پروسے ہی موتے تھے -

عرب کی معاصرتی اورتررنی زندگی سے متعلق ان باتوں کو پیش نظرد کھرا ب میرہ فورکی ان آیتوں کو پڑھیے۔ فرمایا ۱-

يَّا يَهُمَّا الَّهِ إِنَّ الْمُنْ الْآلَاتَ لَا تُعْلَقُوا الْمُنْ الْعَيْرَ بُهُوْ يَكُمْ حَتَى الْمُنْ الْمَنْ الْمُنْ اللّهُ ا

عَلْ جُيئِوْ بِهِنَّ وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُوْلَتِهِ فَا وَابَا أَهِ هِنَّ اَوْابَا أَهُ هِنَّ اَوْابَا اَهُ بُعُوْلَتِهِ فَا وَابَا أَهُ هُو لَيْهِ فَا وَابَا أَهُ بُعُولَتِهِ فَا وَابْنَا أَهُ بُعُولَتِهِ فَى اَوْلِيَهُ فَيْهِ فَا الْمُعَلِّقِ وَالْمَهِ فَا الْمُعَلِّقِ وَالْمَهِ فَا الْمُعَلِّقِ وَالْمَعِلَى اَوْلِيَلُولِ وَاللَّهُ لَا مُعَلَّمُ وَاللَّهُ وَمَا مَلْكَتُ الْمَعْلَمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَاللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

داے اہان والو إنواض بوائے گروں كے كوا دوسروں كے كووں ميں جب تک تمبدان سے انس نرمواہ رتم ای گروائوں پرسام ذکرلو۔ یتمبارے ليدبنزيد الزنم كوبادوا في ماسل موماياكريد الركم كالدوكسي ومنياة تواس وقت تک زوائل موجب تک تمبي امازت سلے - اور اگرتم سے كب جائے كەنوٹ ماؤ تونۇ شەجاۋر يەتمەلەك بىلەندىادە ياكىز گانجش لاينىسىلەن المدر وكاتم كرت مواس سے باخرے بمبارے بھال كروں مي دائل مخ یں کو بی حربین ہے بین من موری مزمتی موں اور ان می تمبار اکر بی مام مو اورانشرمانات بوكوتم ظامركت واددح كميم جسيات بو كرون كاند واخل مجدنے کی مورت بی مسلما فرن کوچ کھ دوکروہ اپنی بھا ہی نجھیں اکھیں اور اپنی شرم کی مجبوں کی احتباط کریں بران کے بے زیادہ پاکیزی کم بن طریعہ ہے۔الشافع ب ال بيزے بود كرتے بي اى طرح مدان ور وَن وَكم دوكروہ ابن شكاين كي كبيل ني ترم كي مجبول كومحنونذكريس ادرا بني زينت كي پيزول بين سعكسي چيز كوظا ۾ ذکری گریس کا ظاہر ہونا تاگزیرہو۔ اوردہ اپنی اور صنیوں کے بیکی مارلیا کریں اپنے گریبانوں پر اور ذخل ہر کریں پئی زینت کو گر اپنے تھوہروں یا اپنے بہانچوں جیوں یا اپنے توہروں کے بیٹوں یا اپنے بھائیوں یا اپنے لیسے وازموں کے سلسنے ہو یا اپنی وَنی بہنوں یا اپنے خال موں کے سلسنے یا اپنے لیسے وازموں کے سلسنے ہو ابھی مرت حورت کی صرورت سے تعنی ہو بیٹے ہوں ۔ یا الیسے بچے ں کے ساسنے ہو ابھی مرت کے دون کی منرورت کے تعنی ہو بچے ہوں ۔ یا الیسے بچے ں کے ساسنے ہو ابھی مرت کے دون کی وزیت کا اظہاد ہو اور احد کی طوعت ہوں اور ذہیں ہویا وی مارکر منہیں کہ ان کی وزیت کا اظہاد ہو اور احد کی طوعت بچوخ کر و۔ اشت ایمان والوقم صب تاکے تم کامیابی صاص کر و ہے

كحرك ندرك رُده مصعلق احول قوانين

خرکورہ باقا گیاندیں گھروں سے اندر واخل ہونے سے تعلق منسدر روفیل مالیات دی گئی ہیں۔

(۱) کوئ مسلان کسی مسلمان سے زنانہ مکان کے اندر داخل نہیں ہوسکنا گر دو مشرطوں کے ساتھ۔ ایک ہے گر گھروانوں کے لیے وہ امنبی نہو۔ بلکہ ان کے ساتھ اس کا انس اور دبط منبط ہو۔ ووسرے ہے کہ وہ واخل ہونے سے سپیلے سلام کرکے داخل ہجسنے کی اصادت مسل کرہے۔

انس کی صورتیں تئی ایک موسکتی ہیں۔ مثلاً برکہ گھروالوں سے ساخذ قرابت اور رثبتہ داری کا تعلق رکھتنا ہو، یا صاحب خانے کا قابل اعتباد دوست ہو، یا گھروالوں سے ساخذ خدمت اور خلامی کا تعلق رکھنا ہو۔

سلام امبازت ماسل کرنے کا ایک مہذب اور بابرکت طریقیہ ہے ۔ اوراس

كى مورت جى مىلى الله على منع بى بائى بى كرودواز بى يى بى تربى مام كرسى ما گركوئى جواب اورا جازت ندمى تودابس لوث جائى -

 (۲) اگر گھر بیصاحب فا پہوچوں نہوتی حب تک اجا ژن ندھے واض نہموا ور اگر نوش مانے کو کھا جائے تو باایملٹ وٹ جائے۔

(۳) ہوسکانات زنانہ نہ ہوں فد کورہ بالاا جانہت کی شرطے میستنشی ہیں مشاہُ مڑانہ بیٹھکوں میں سٹرخص آجا سکت ہے۔

رمم) داش ہونے والے مردکو پائیے کرجب تک وہ گھرکے افدر میں ابنی نگاہ نین دکھے اور شرم کی ملبول کے معاطر میں ہوری احتیاط برتے۔

(۵) ای دوران می گرکی بیبیان مندرمبُرڈیل بدایات برٹل کریں۔ المرین دیکارو نہر کور

رز: اپنی گیامی نیمی کمیں۔

رب) ابني شرم وامتياط كي ملبول كونوري طرق محفوظ كرليس-

ایج) اس طرح سمشسش مائیں اورکپڑوں کواس طرح سنیسال ہیں کمران کی زمیست کی چیزی ظاہر نہوں۔ صرحت وہ زمیست اس سے سنٹنی سیسے سم کا ظاہر ہونا ناگزیر ہو۔مثلاً لباس کا ظاہری حسّہ۔

(۵) اپنی اور منیوں کے بجل ادلین تاکرسین حجب بائے۔

(8) چلتے ہوتے زمین پر باؤں مار کے مرجلیں کہ پاڑیب کی جھنکار سابی ہے۔ (۹) تمام محرم اور نامحرم عزیزوں اور تعلقین کے لیے گھروں کے اندائے نے مبلنے میں نذکورہ بالاقوائین کی پابندی لاڑی ہے ۔ البندعورت کے لیے زئیت کی چیزوں کے اظہار کی جوم افعت ہے اس سے ضرم اور کوم اعزا ایمنی باب، بعب نی۔ بعيع المبانح وفيروستشياني-

اسى طرح ما الم سے ساتھ غيرا ولئ الاس به رحورت كى مرورت كے سخنى كى قدر كى ترد كى مرورت كے سخنى كى قدر كى كار مرك والد م كى قدر كى كار دائل والد م كى الله مرك والد م كار ماك والد م كونلام كونلام كونلام كونلام كونلام كونلام كى قدر الله كار كار كار ماك فالم ماك ماك ماك ماك ماك والد فالم مي معاشر تى اور فسياتى افلا بالات كے آسان وزمن كا فرق ہے ۔

الغ بجول كوممى ال مصتنى كرد إلىب-

علاوہ ازیں دیمی بہنوں کوستٹنی کی گھا ہے ،جس سےمعنی بہیں کو قطام طور آول کے سامنے ضریب ژاوبوں کو اظہار زینت سے بجنا چاہیے میادادہ کسی نشنی جبا

بعض منروري تشريحات

مرورى كالدرك برده مي تعلق المعلى توزين بي اس ك بدولك ك موال بهاس ك بدولك ك موال بهاس ك الدولك الموال بهاس ك الدولك ك موال بهاس ك المدرك بدولك ك منات المراب المراب

اُوَ طَفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَا وَنُوْاكَمَا اسْتَا فَنَ الَّهِ يَنَ مِنْ تَبِيلِهِ مِنَ اللهِ عَلَيْمٌ حَلَيْمٌ وَ تَبِيلُهُ مَكُولُ الْمَاسِدُ مُن اللهُ عَلِيمٌ حَلَيْمٌ وَ تَبَيْعُ مِن اللّهَ عَلَيْمٌ حَلَيْمٌ وَ اللّهُ عَلَيْمُ مَن اللّهَ مَن اللّهِ عَلَيْمُ مَن اللّهُ عَلَيْمُ مَن اللّهُ عَلَيْمُ وَ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللهُ اللهُ عَلَيْمُ وَ اللهُ مَن اللهُ الل

النافري المافري المان والو ، تمهاد الله المار وقريب البلوغ بيري او قات إلى المبالة الماري المبالة المركب الماري بالموق بيري الماري بواوروشناه مي بعد المركب الماري بيري كوري المركب الماري بيري المركب الماري بيري المركب الماري بيري المركب المركب الماري بيري المركب المركب الماري بيري المركب المركب الماري المركب المركب

ماننے والا ہے: بعض مشیں اوران کے حدود مذکورہ بالا یان میں بدلینیں سیان ہوئی:- (۱) غاموں اور نابائغ بچوں کوگھر کے اندر آنے جانے کے لیے ہر وقت اجا دت لینے کی مزودت نہیں ہے ۔ صرف نماز فجرسے بہلے دو پہر کے وقت اور حشاء کے بعد اجازت لینی منروری ہے ۔ ان اوقات میں بالا اجازت آنے میں اندیشہ ہے کہ وہ گھر والوں کوکسی الیسی سی بہت میں دیکھولیں جس صالت میں دیکھنا نامزامعیہ جو ۔ می صرورت کے محافظ سے اور دالے اسحام میں گویا تحقیقت کی گئی ہے ۔

(۷) نا بالغ بچوں کے لیے برخصت ہرضا می وقت تک ہے جب تک وہ نابالغ ہیں ۔ بلوغ کے بعد ان کوہی اجازت کے اسی عام قاعدہ پڑھل کرنا پڑسے گا ہوس سے لیے بہاں بواسے ۔

(۳) ہوڑھی مورٹوں کے لیے بہتر تو یہی ہے کہ دہ پردہ کے تمام ضوابط کی با بندی کریں۔ لیکن اگرا ظہارِ زینت مقصود نہ ہو تو وہ گھروں کے اندیسی اور باہر بھی پڑھ کے اس خاص استمام سے آزاد رہ سکتی ہیں جماہ پر بیان ہوا ہے۔ مثلاً جکل اسفادر گھونگھسٹ نشکانے کی ان کومنرورت نہیں ہے۔

بعض شبهات كاازاله

اس کے بداجن شبہات کے ازالہ کا طرت توجر فرمائی جوا و پرکے اسکام کی وج سے اس دقت مہت سے ذہنوں میں پیلا ہو گئے تھے۔

حیب لوگوں نے دیکھاکداملام نے گھروں سے اندرا کے مبلنے ہمیست می پاندیاں عائد کر دی ہیں۔ بہال تک کہ قریبی اعزام مجی ای تجود سے نہیں نی سکے ہیں تو ایک طرف تولوکوں نے جمسوس کرنا مشروع کر دیا کہ شایداسلام سوشل زندگی کی اوّاد ہوں اور دلیم بیسوں کوخم کرنا جا ہتنہے اوراس باست کو پسندنہیں کرتاکد اعزا و احہاب ایک دومرے سے بے کھافا دلمیں علیمی اور ایک وومرے سے بیبان کھائیں پُٹیں - دومری طرحت بعن لوگوں نے بینمیال کیا کرمیتوں سے مرمینی اور معذورا عزّ ہجوان پابندیوں سے پہلے اپنے رشتہ واروں کے گھروں میں پڑسے رہنتے تھے ، ان پا بندیوں سے بعد وہ ایک بنرایت را حت بجش آزادی سے محرق موتئے -

قرآن نے ان دونوں شہوں کوصاف کردیا کہ ان پابند این کو ما تکرکہ نے مصفحہ و ناقس شندگی دئی ہیں ہوں کو ختم کرنا ہے دمعد دروں ادر ما جزوں کو کسی زحمت ہیں ڈالٹ ہے۔ نہایت شوق کے سامقہ اسنے اقرا اور اپنے دوستوں کے گھروں میں آڈ باؤ۔ ادر ایک دوسرے کے بہاں جامئی اور افغرادی شکل میں جی طرح جا ہو کھا تو ہو استہ گھروں کے اندر داخل ہونے سے بہلے امہازت حاص کرنے کے لیے سلم اعزور کرلیا کرو۔ اگر بہنے کوئی پابندی ہے تو یہ ایسی پابندی ہے تو جمائے فرمایا ،۔ گھرو الوں کے لیے میں بہت می برکموں کا باحث ہے۔ جنا نی فرمایا ،۔

لَيْنَ عَنَا الْاَمْنَ عَدَمٌ وَلا عَنَا الْاَمْنَ مَ حَرَّمٌ وَلا عَنَا الْاَمْنَ مَ حَرَّمٌ وَلا عَسَلَمُ الْمَعْنَ الْمُعَلَّمُ وَلا عَنَا الْمُعَلِّمِ حَرَّمٌ وَلا عَنَا الْمُعَلِّمِ الْمَعْنَ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعُونِ الْمُعَلِيمُ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمِ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَ اللَّهُ اللْمُعْلِمُ اللْمُوالِي اللَّهُ اللْمُعْلِمُ اللْمُوالِيَ الْمُعْلِمُ الْمُلْمُ اللَّهُ ا

" ذکسی ناجنا پرکوئی حرج ہے، نکسی نگارشے پروزکسی بیاد پروا اور فرخود تم لوگوں پرکو کھا و کہ و اپنے گھروں میں با اپنے بچاؤں سے گھروں یا اپنی ہو مجیوں سے شیروں میں بالہنے اس کو ک سے گھروں میں یا اپنی خالاؤں کے گھروں میں ایا ان گھروں میں جو تہاری قولیت اورا ہتا ہم میں بیا اپنے کسی و وست سے گھریں تمہار سے اور کو کی کا و نہیں ہے کر تم کھا و بھر ۔ اجماعی شمسی میں یا انگر الگر ۔ البند جب گھروں میں داخل ہو تو سال متی بیجے لوا بنے آپ برخول طوعت سے سال متی با برکت اور باکبڑے ۔ اسی طرح الشرواضح کرتا ہے اپنی آ بیوں کو تک تم تھمود

#### اُدْرِ کے مباحث کانوا صہ

اوپر کے مہاحث سے بہات صاف معلوم ہوتی ہے کہ قرآن شرایت ہیں دو طرح سے بردے کے احکام بیان ہوئے ہیں۔ ایک اس مورت کے لیے حب عورت کو گھرے المربحلنا پڑھے اور اجنبیوں سے سابقتہ پڑنے کا اندائید ہو 2 دمرا اس صورت کے لیے جب گھر کے اندر توداس کے یاس کے شوہر کے اعزادا تر یا رو استعمال دراس طرح کے لوگ آئیں میہای مورت سے تعلق حکم سورة احزاب اور تعلی دراس کا کھر گھٹ میں دیا گئی ہے ۔ اور وہ سے کہ حورت اپنے اور پڑی جادد وال کرنے کے اور اس کا کھر گھٹ جبرے دول کا کہ کے اور اس کا کھر گھٹ جبرے دول کا کے دول کے اور اس کا کھر گھٹ جبرے دیا گائے ہے۔

دوسری مورت می مقلق احکام مورهٔ نورمین دیے محتے ہیں -اور اس ملسلد کے اصلی مسائل میں ا-

(۱) کوئی استی شخص بغیر کسی تلات کے زنانہ مکان کے افدرداخل مربو۔
 (۳) ابل نطق میں سے جوداخل ہو، وہ اجازت نے کرداخل ہو۔

(۳) داخل بونے دالا ابنی تگاہ بھی رکھے۔ اور ابنی شرم کی تگہوں مے معلیطی میں وری احتیاط برنے۔

(٣) گُری حورتین انی بھی ہیں تھی رکھیں بہٹ مٹ کر دھی، زینت کی جیزوں ہی سے اگر کسی چیزی افلہ ایم و آجہ مورانہ ہو، بجل مارلیا کریں ۔ زمین پر باؤں ماد کر زمیلیں۔ (۵) زینت کی چیزوں کا افلہ ارصر و سٹو سراور موم عزیزوں کے سامنے جا کڑ ہے ۔ نیر فام اور بوڑھے مازم اور نا بالغ کے سامنے بھی ان کے افلہ ارمین کوئی حرج نہیں ہے۔

(۱) غلاموں اور نا بالغ بچوں کے لیے ہر وفنت اجازت لیناصروری نہیں ہے۔ صرف ان اوقات میں اجازت لیناصروری ہے جواوقات خاص پروہ کے میں۔ اور جن میں ان کا اچانگ آجانا ان کے لیے مجی اور گھر والوں کے لیے معبی امتیا طاور دیا محیمنا نی ہے۔

() پڑھیا حورتوں کے لیے رفعت ہے۔ وہ بغیر برقعہ کے باہر بھی سکتی بی ۔ لِشَرِطِیکہ اظہارز منیت مقصود مزمود اگر جربہتریہی ہے کہ وہ بھی پردہ کے احکام کی بابندی کریں۔

## ائعولى احكام سيتحت يجبض خصتين

پرده مصنعلق بدا صولی اوربنیادی قوانین میں جوخود قرآن مجید میں بان موت

بی اور جن کے بارہ میں کسی سنب یا اختلات کی گنجائش نہیں ہے۔ اگر ان میں کسی پہلو سے اختلات ہوسکتا تھا (ادر ہوا ہے) تو وہ مرت بربیاد ہے کہ عام طور راوگ مورہ فورادرمورہ الزابے اسکام کے الگ الگ موقع دمل سے دا تعن نہیں بياس ومرسا اس سكر دِي كميداب مك لوكوں نے كمعا سے اس ميں ايس سخت تم كانناقض إيامالب ادراس تناقض كى دمرسال كنائج بحث قدررده مح حامیوں سے بیے مفیدیں اس قدر المکراس سے محمدز یادہ ی پردہ کے مخالفوں سے مغید مطلب بي اس مضول بي اس تنافض كوليرى طرح رفي كردياكيا سي اورر و وسي عنق تام ایات کے میم میم معل کومین کردیا گیاہے میں سے بدر کسی منصف اور خواتر س آدمی ك يداس معالمين راه حق مد الخرات كى كوئى ومرباتى نىدى رومى ب ايم منات ك جديعي أكركو فأشخص اس كمليس كجروى اختيادكر الدوونغض يا توسخت بها عرم ب اسخت كي فهم - اورا ليشخص سيكمي يرتوقع نبيل ركمن باسيدكر وكسي حن كواني في الله كينون تبول كردهم خواه ده سي كتابي والمخ كيون مرمو-

ان احکام پرفورکرنے سے صاف طور پرمعلوم ہوتا ہے کہ النہ تعالی نے پرہ و کے ادہ ان اللہ نعائی نے پرہ و کے ادہ میں سے خواہ گھروں سے باسرکا ۔۔۔۔ ہم کو نہایت دی ہو ۔ ان دا منے اور قطبی احکام سے بداس باب میں اگر کی پیز سکھانے اور بڑا نے کی باقی رہ گئی تھی تو وہ صرف بعض بزوی اور شنی سائل تھے جو باتو ابن کھ کر جہاد رہ کھوڑے کے ہیں یا بیغیر سے تول وہ سے ان کی آشز کے ہوگئی سے دین نجران کھیات کے تحت منا می فاص مالات کے لیے جو خصتیں فی ہوئی ہیں۔ ای کی آئم میں اور کی شخص کی خورت سے دیں کا گئی میں۔ ای

کرنے کا ارادہ دکھتا ہوتو شرفیت نے اجازت دی ہے کہ دہ اُس کو ایک نظرد یکے دسکتہ ہے۔ اگر دہرس یا بچاکوکسی خورت کا شناخت مطلوب ہوتوان کو بھی اجازت ہے کہ وہ اس کودکھیر سکتے ہیں ۔اسی طرح کسی الجنی خورت کو دیکھ یا مجھوں کہتا ہے۔ حاصل ہے کہ وہ کسی ابنی خورت کو دیکھ یا مجھوں کہتا ہے۔

على فياالقياس الكراني مالات (Emergency) كياية تواني بري مذيك زم كردين كيريس مناكس ميلي من الراك كالماسات ياكون عورت إن من دوب رى بوتواى مالت بي مقدم يرب كرورت كى مان بجانے كارمشش كى جائے ۔ اگر حيد اس كوششى يده ك فرى احكام كالخاذا قائم زركعا ما سكداس طري مغروضه سغرع اور دیگ کی مالت بی می صغرورت ومعلمت کے لیافل سے عبن ستنثنیات اورزعتیں میں تن کی احادیث میں تصریح آگئی ہے ۔ نینزاس سلسلہ کے فیض دوسر ہے منى اورجزدى مسأل بمي مي جوالرً فجتبري في كمول دييت مي اوروه فقري كما بول مي موجدي - يتمام بزوى اورخنى مسأل افضاف باب ك اصولى اورنبيادى احكام ي مبنی میں - اس وجرسے یہ تو ہوسکت ہے کہ ال مجزوی سائل سے اسی طرح کے حالات مے بیے کچدا درا حکام استغباط کر لیے جائیں فیکی پر بات الکل ظط ہوگی کران ٹیعسٹوں ور متتنبيات بى كوامل فرارد سے كريرده مصنعلق تام بنيادى اصولوں كو دھا دينے كى كرسشن كى مبلئد ١٠ وارة كاجرارت دين مح معا لمرس مرون وي لوك كرسكة بن ور الريت سے الكى كام الى الى

دوایات اورا مادیث می اگرایے داخات ملتے بی کردوران جگ می نیمل التُرطید وسلم اور صحاب و من المترحم کی بیوبوں نے پردہ کے قرائی کا لحاظ نہیں رکھا تو بہاس

بات كانبوت توبا شبر ب كرمام ملات كه بليدام الم في ده كري ايكا فيف بن خاص طرح كرمال ت بيش آمان سع الدين ببت برى مدتك دميل كردي التي بديكن ياس بات كأبوت بركونهي بحدامام في دوكامر يدس كول عمري نبين دياب اور ور تول كواذن عام بكروه كعله بندون جبال ما بس محرس الريطسوز استدلال مج ان لیا جائے تواکی شخص یمی دفوی کرسکت ہے کدامام میں سرے سے دمو کاکوئی مکم ی نمیں دائی ہے کیونکر بہت می روا یول مے معلم موتا ہے کہ لوگوں نے من يم كرك فاذن يرمى من والمالقياس الكِتَعَن يمي كرمك بيك قيام فاز كاكوني مردری رکینمیں ہے کو فکر محار اور صحابیات میں سے بہنوں فے بیٹے کے نمازی اداکی بن - أكر يه طرز استدلال فلطب ادر ظاهر ب كر فلطب تونينيا ال لوكون كااستدلل كمرج نبي مومكتا بوقعف منتنيات كى بناير جن كالعلق مفعوص مالاست سعسب یتابت کرنا باستے ہی کواسلام می سرے سے برده کاکو فی مکم بی نہیں ہاور اور ا نے ہے جیزابی طرمت سے گھڑکے بعد میں مسلمانوں کی زندگی سے مطاعد شال کردی ہے۔

## مردجه برده اور قرآني برده

اوپر کی تفصیفات سے بیٹنینت انجھی الحرج واضح برخی ہے کہ قرآن میں پردہ کے متعلق نہایت واضح بونجی ہے کہ سورہ والہ متعلق نہایت کہ سورہ والہ میں میں دیا گیا ہے اس کا تعلق دراصل گھر کے اندیک پردہ سے ہے۔ جہال لمنے عزیز دن اور تعلق کے وگوں سے سابقہ بڑتا ہے۔ ابہر کے پردہ سے ہے۔ جہال لمنے عزیز دن اور تعلق کے وگوں سے سابقہ بڑتا ہے۔ ابہر کے پردہ سے بارسے میں وہی ادنا سے طباب راد پرٹری چادر لیہ بنا اوراس کا

گونگمٹ چیرو پرفٹالینا) کا مکم ہے جو بورہ احزاب میں دیا گیاہے۔ نیز زینت کے اظہار کی مافعت اور ناگر بطور پرفنا ہر بوجانے والی زینت کے استثنا کا تعلق مجی گھر کے اندر کے پردہ سے ہے۔ ان کو باسر کلنے کی صورت سے جولوگ تعلق کرتے ہیں انہوں نے قرآن شرایب پرفوزنہیں کہاہے اور میں وجرہے کردہ ایک بخت تیم کے تضاد اور ترافش میں مبتاجی ۔

ا دیکے مباحث سے پہتیتت مجی واضح جوگئی کرجن طرح موجودہ ہے بردگی قرآن کے باکل نٹا من ہے اسی طرح مروم پروہ ہمی بہت بڑی صر تک قرآن سے باصل خال ہے - الخصوص كھروں كے الدر كے بردہ سے تعلق قرآن نے جواويكام ديئے من ووتو يم تنم بدل والع محتم بن - ان كى عجر ياتو ايك بالكل فلط تم كا أزاد كا ورب تيدى نے لیے دکھی ہے پالیک بالکل نارواقعم کی بابندی نے۔ یا تو یہ صافحت ہے کہ قریب کے دمشتہ دادوں اور میزوں سے مجی وگ اسی طرح کے بردہ کو صروری مجھتے ہیں حق م روہ ابنبیوں اوریگانوں سے مزوری قراردیاگیا ہے۔یا یہ مالت ہے کری لوگوں کے سالة قرابت درسشة دارى كى كونى ادنى دابينى مجى موماتى ب ان سے يان سے كتىم كريده كامرورت ئانبى خيال كاماتى -اس افراط وتغريد كانتيم ياتوب کرای سے بہت سے ماندانوں کی اجماعی زیرگیوں بربرا اڑ بڑتا ہے اور ان سے و جدیان و، اُنن اوروه دبط وضبط باتى نبين ده ما تاجيم كراسلام في باتى ركمناما إجديا ميوتا بكراى سان كاسيار اخاق كرمات بيس كواسام يرقيت برباق رکمناما باہے اوریس کی بربادی اسلامی معاشرو کی بربادی کے بم معنی ہے۔ اس افراط و تۇنىدى بىخىنى لىيە مىزىدى بىرى قرآن ئىمىمىنىك دىسى دى ب اس

مبی فیرا ہوافائدہ اٹھایا جائے، اورج پاندیاں عائدی ہیں ان کامبی ہوا ہورا لمحاظ رکھا جائے۔ اسی طریقہ برجی کرنے سے وہ اجہاعی زندگی وجود میں آئے گی جس جی عفت اور آزادی و ولوں چیزی ہیں سے اعتدال و توازن کے ساتھ کو تو د ہوں گی اورجس سے اندری اس مجھے اسامی اخلاق کی توبیت ملی ہوسکے گی جوسلمان مردوں اورسلمان خودوں کے لیے انشراوراس کے ربول کے نے لیسفد فرطا ہے۔

### إسلامين

# شۇرى اور فانون سازى كى تىچىچ نوعىت

[ پیمنموں پُغِاب کی تعقیقاتی عالمات کی طلب پر کھسا کھیا تھا اس وحید ہے طرنہ بیان، طرنہ استدال اورمواج استدال سرچیزیں عالمات کی صروریات کی پیشِ اَطْرِیک کیا ہے }۔

اسلام میں قانون کا ما فذہ یج ذکر آب و سنت کو قرار دیا گیا ہے اس و مرسے بعض
نوگوں کو بر گمان ہوتا ہے کر اسل می نظام میں جمہور سلین کو قانون سازی کے کام میں
مرے سے کوئی دخل ہے ہی نہیں۔ اول تو ان لوگوں کے خیال میں قرآن و مدیث کے ہوتے
ہوئے قانون سازی کی اس کے مام مغبوم کے کھافل سے اسلام میں کوئی منرورت ہے نہیں
ہوئے قانون سازی کی اس کے مام مغبوم کے کھافل سے اسلام میں اقتصام کا کوئی نظام
ہوری کرئی جاتی ہے ، اس مقصد کے لیے ان کے خود کی اسلام میں اتق م کا کوئی نظام
ہیں چاہا جاتا ہے تیں کا نظام مغربی طرزی جمہور توں میں موالی قانون ساز کے نام سے
چاہا جاتا ہے تیں کا نظام مغربی طرزی جمہور توں میں موالی قانون ساز کے نام سے
چاہا جاتا ہے۔

اسی شِنْهِیں کاملاکھیں قانون سے ماکندگراب اورمنست ہی ہیں ہجن چیزوں سے بارہ میں کرآب دسنست سے الدرصوبی ایخام موجود ایں ان میں سلما نوں سے ارباب ملّ وحقداور ان سے اولواہ مرکام نصب صرف ان قوائین سے ابراونغا ذبی محدود ہے، وہ ان قوائین وا حکام کے اندر درکسی ترمیم و خرج کے مجاذبیں اور شان کی مگردو مسرے قوائین بنائے کا تق رکھتے ہیں بہل ہی معاظمت میں کتاب و سنست ہیں سکوت انستیاد کیا گیا ہے ان میں ماست کو قافون سانری کا ہورا ہوا ہی دیا گیا ہے ۔ بیش کوئی کورود و شنہیں ہے بلکہ ہم شہایت و بھی واکر سے کے اندر استعمال ہوتا ہے کیونکہ قرآن و مدیث سے اندوٹیشتر صرف بنیا دی اور اسولی باتی ہی ہم ان جزئیات و تفصیلات سے ان بہی بہت کم خوش بنیا دی اور اسولی بات کی تفاض کے تفصیلات سے ان بہی بہت کم خوش میں ہوئی ہے ۔ اس خلاکو حالات و مشرور بات سے تفاض کے تحقیق سے میزا، نیز تمام پیش آنے والے اجتماعی و سیاسی معالمات و ایک میں مطابق قوائین بنا است کی مواہد پر رجب و راگی ہے ۔ اور اس کے حال کے منظام تا فون سادی کی شدت میں مورات سے نظام تا فون سادی سے جرجب ایک میں مورات کی نظام تا فون سادی سے جرجب

یمان بمارے بلید اس نظام کی تام تفعیلات سے بحث کرنے گائیا کش فرنہ ہیں ہے نیکن دَورِ رِمانت، دورِ محار اور دورِ فقبائی جن گئی ہی بہتطام قائم رہا ہے ہم اجما بی طور پراس کا شاکہ بیران ہیش کرتے ہی اور اس کی تاثیر میں کتاب و منعت سے جو نصوص ابتدار سے اب بھے سلمان ابل کرکی رمبنائی کرتے رہے ہیں منٹ ہم ان میں سے میں جندا کیس کی طرف اشادہ کریں ہے۔ طرف اشادہ کریں ہے۔

دورِرسالت مِن شورانُ نَفلُم قانون سازى كى ناميس

نیم می اند طریق کو گرم براوراست وی النی کی رسنانی ساساستی اور آکسی مطام می دوسرون می طور کینے کے محت نے نیق الیان اسلام میں شوراتی نظام قانون سازی کے استحکام کے بید جنگر شروری تھا کہ حضور تو واپنے طرز عل سے اس کی بنیا در کھیں اس وجہ

مع آپ كوترآن مي يمكم دياكيا:

قَ الْحُعَثُ عَنْهُمُ وَاسْتَغَفِّرُ لَهُمُ وَشَا وَمُثَا وَهُمْ فِي الْكَثْنِ وَخُودُى الْمُعْرِدَ وَالْحُدِن مهادت می اوست درگزد کرواندان کے لیے النہ معفرت چا بواندان سے معاوت می شودہ می تروی

اس آیت می بی ملی الد طیر و کم کو محابر رضی الد عنبی سے معاطنت بی شور و لیتے تینے کا کم دیا گیا ہے۔ یعکم معنی محابر کی داراری اور توصل افزائی ہی کے لیے تقایا اس کو کوئی قانونی امیت بھی تنی اور الساکر نانی ملی التر طیر و کم کے لیے صفر دری تقایا اس موال کا جواب فقد منتنی کے مشہور ماہر حجمۃ الاسلام الو بکر جستا می رحمنۃ التہ طیر (مشوفی منظمہ منے اپنی مشہور کتاب الحکام الفری میں مندر بھر ذیل الفاظم و بلے ۔

طرع کے معافل سیبی است کوآپ کے اس طریقے کی اقد اگرنے کہ تنظیم دی واستے۔ مالا کرمجا ہرکو اگریا کم جو تاکو میس ہو وریشور ما امور میں اپنا مرکب کرکوئی رائے قائم کری گے قوز قواں بیگل بی توکھا ور نہی کہ پہلوسے اس کی قدری کی جائے گا دادادی اور موز ت افزائی کے بجائے اُلٹا اس کا اثر ان بے بہت کر وہ اس سے توحش جوتے اور جھیتے کہ دی کی رائیں و تجول کیے جانے کے بیے جس و عمل کیے جانے کے بیانے کے بیانے کے جانے کے بیانے کی بیانے کے بیانے کے بیانے کی بیانے کے بیانے کی بیانے کے بیانے کی بیانے کے بیانے کے بیانے کی بیانے کی بیانے کی بیانے کے بیانے کی بیانے

عجنزال سوام کی اس تصریح سے واضح ہے کہ ان کے نزدیک صحابیۃ سے شورہ لیتے دہے کا بیم معن رسی اود ظاہر والما دنہیں تھا، بلکہ اس لیے تھا کہ شورہ فینینے سے بعلیٰ مشودوں پرخل میمی کمیا صلتے۔

مجة الاسلام رحمة الترطيب اسم مورك مع مدود مي بنهايت واضح الغاظيم مقيلي كردية بي ال كاتحقيق يسب كرني ملي الترطير وسلم يمشور مسموب سعد ال تمام امورس مامل كرت تقديمن كم بارسم من كو كي نفن موجود نهر، مام اس سع كريد معلق دي فرميت كم بود، يا دفيري فوميت كم يم الخروه فرمانة من إ-

وَقَال المعرون كان مأمومً ابعشاوم تهدم في اموم السلاين والموادث التى لا توقيعت فيها عن الله تعالى وفي اموم السه نبيا اينشا معا طريقية السواى وغالب النطن وقده شاومهم بدوم بدور في الاسلم كي وكان ذائف من اموم الساين -

(احکام القرآق ، طده روائش) - اودالیک دومرست گروه کا غرب یہ ہے کہ نبی ملی المدّ المبر وسلم کومی این سے شورہ بینے کا یکم دنی محاطمت اوراس فرج کے موادث بن کمی تھا جن کے بارے میں انٹر تعافل کی موانب سے کو فر تسقیق بدایت وار و شہر مجکی ہواور ان ونہری محاطات میں ہمی تھا میں میں فیصلے دائے و مشورہ اور گمان فالب کے تحت ہما کرتے ہیں نبی محالاً شاہر دکھم نے جد سکے موقع پر تیدیوں کے باسے میں گاب سے مشورہ ایا مالا کر یہ معالم و بی محاط ہت کہتم میں سے تعا ہے محابر میں امیم میں مساورہ لیتے رہنے کی ذکورہ بالا قرآنی بدایت پر نبی کا اللہ طریع کم نے میں امیم کے مراحة عل فرمایا اس محصر شعلق ایک الب البے محابی کی شہاد مت طریع کم نے جس امیم اس کے مراحة عل فرمایا اس محصر شعلق ایک الب البے محابی کی شہاد مت

عن الم صورة قبال مبادأ يت احداً افت كان اكس أوشورة الاصفاره من مهول الله صلى الله عليه ويلم - (رواه احروات في) معنوت اله مربيء الشي روايت ب كرم من نهم الترالي ويلم ب رُواده اپني ما تشيول شوره فية دب والا تبري فض كونهي باك نبى من التراكي يهم نوم تم مسكه عاطات بين محاب سيم شورس سليم بي الى كادار ويمت ويمع ب ران مي برجي، سياس، اقتصادي اور مما بي تبرم كاملات داخل مي بيم ان مي سين در معالمات بلورشال بيش كوت مي

(۱) بدرمین بی ملی النگرطیر و کلم نے اوّل اوّل بن مقام پر چاوُ ڈالا بھی مسلمت کے کمانلے وہ کچہ نامنامب مقا معبن معابر نے اس پرسوال اٹھا یا کہ آپ نے یہ وگئ البی سے اشارے سے کیا ہے یامعن وَاتی صوا بدید سے بعب آپ نے واضح فرایا کرآپ نے مفرخ بگامسلمت سے الیسکیا ہے توایک معمانی نے اس سے خوات کیا اور بچنے بر بڑاؤ ڈالنے کامشورہ دیا۔ بالآخر محابسے مشورہ کے بعدیمی رائے قرار بائی اور اسی رنج می المدر علم دعمل فرایا۔ والابقات اکمری اج معربلدہ دیاہ

(۳) مو وه بدر مے قید ہیل معاطر کا ذکر اوپر گزر یکا ہے اور طبقات اکبری ای معد (طرح مراف مرافی) مرکمی برمدیث موجود ہے۔

یرچندوا تعات بطور مثال ذکر کے گئے میں۔ان وا تعامت سے برحقینت بجی وائع بح تی ہے کہ نجی ملی التّد ملیر وسلم نرصرف برکہ تمام اہم معالمات میں محاب سے شورہ لیتے رہتے تھے ملکدان پرگل می فرباتے تھے۔

شوری محالبُ اورخلفائے رائندین سے ورمیں

نی می الشرطی و کلم کے بعد جب محافظ کا دور آیا توان کے سامنے ایک طرف تو آپ کا فرکورہ بالا اسورہ مسئرتما اور دوسری طرف قرآن ومدیث دونوں میں نہایت دائع جلیات خود مصابہ کودی کئی تعیق کردہ کس اساس پر اپنا سباس نظام تا الم کر بریا ادراس میں قانون سازی موطریقہ کیا ہو بم پہلے وہ قرآنی ہایت نقل کرتے ہیں جس پر سحا برکا قالم کردہ نظام سباسی مبنی تھا ،اس کے بعد احادیث اور نعلقائے را شدین کے طرز کل سے اس کی دخاصت کریں گے۔

اسسيدين فرانجيدا صولى دايت يردي كي ب:دَ أَمْدُهُمُ شُوْرُهُ كَابِينَةُ مُمْ - (مورة شوري - مع)

اوران انظام بالمي مشور عير مني عيد

ان اصولی بدایت کی وضاحت بجی بی کریم ملی افتد طروسلم نے اس طرح فرائی تھی۔
حداث نی انبوسلمہ تران الغبی صلی افتد طروسلم نے اس طرح فرائی تھی۔
الاحم ہد شعلیس فی کتاب و الاست فقال بنظر فید العاب و الاست مدی المدوست العاب و الاست مدید مشاب التورج می انجوب فیالی می کراکو کی آیسا مدید میں است میں کہا کہ کر دفو کہیں قرآی میں بوا دور شعت میں توالی صورت میں کیا کی جائے کر دفو کہیں قرآی میں بوا دور شعت میں توالی صورت میں کیا کی جائے کہ کراکو کہیں معالم میں کیا کی جائے گئے کو کرکے کے اس کا فیصلہ کی جائے گئے کو کرکے کے دور سالم کی کا فیصلہ کی گئے کہ کہ کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کے دور کے ہے۔

ائ منمون كامزيد وضاحت إيك دوسر كامديث سے بوتى ہے:-

عدى قال تلت يام سول الله ان عرض له المرسخ ف تعداد في امرة ولاسنة كيعت تأمر في قال تجعلونه شورى ك بين احل الفقه والعابدين مسال مؤمنين ولاتقعن فيه بوليك خاصة - (دواه العرافي في الادماء) معضنت فی شعددهایت به کرنی نے رمول الدُّم کی الدُّر بر کم به عوض کیاک آگریرے مائے کو گالیا مشکریش آبائے میں کاڈکر نرقرآق می ہوز منت میں آواس معاطری آب مجھے کیارو گی اختیاد کرنے کا حکم دیتے ہیں و آب نے فرما یا اس کو قافون اسلامی میں بعیرت رکھنے والوں اور صالحین محصورے سے مطے کردا دراس میں تنبا اپنی رائے سے کوئی کے ملد ذکر و ۵

چاچ ای امول رقی سل الشرطیرو کم سے بعد صمایش نظام خلافت کی بنیا در کمی
جس می خلیف کے انتخاب میں ہی بجن بورسلین سے شورہ کی شرط لازی تھہری اور خلافت
سے فرائف کی انجام دی میں ہی شوری کو صروری قرار دیا گیا۔ جتائج حضرت او بکرین جواساً میں پہلے خلیف میں اسلانوں کے مشورہ مام سے خلیفہ بنے اور خلیفہ بغضے کے بعد انہوں
میں پہلے خلیف میں اسلانوں کے مشورہ مام سے خلیفہ بنے اور خلیفہ بغضے کے بعد انہوں
سنین کا معاطرت کا فیصلہ بی کے بارہ میں ان کو کتاب دسنت میں کوئی واسنے ہا بیت
میں بان لوگوں سے مشورسے سے کیا ہو جم ورسلین کے معتمد لی در متے اور طوائی ان کی معتمد لی در میں بہتر خیال کیے جاتے تھے۔ ان سے طرز علی سے متعلق سنی ادی
کی مدیث فاصلے دور میں بہتر خیال کیے جاتے تھے۔ ان سے طرز علی سے متعلق سنی ادی

حدد شنا مجون بن مهران فقال كان ابويكر اذا وسد عليه النصم ظلرق كتاب الله فأذا وجده فيه مايقنى بينهم تنى به وان لعركن في الكتاب وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذالك الامراسنة تعنى به فأن اعياه خوج فسأل المسلمين وقبال التاني كذا وكذا فها علمة م الارسول الله عليه وسلم تعنى في ذالك بقضاء فوربها اجتمع اليه النفر كلهم يذكومن وسول الله صلى الله عليه وسلم فيه تضاء فيقول إبوب كوال صعده الله الذي جعل فينا من يحفظ علم نبينا فيآن اعماد ان يجه فيه سنة من دسك الله صلى الله عليه وسلم جمع مراوس المناس وخسيا رهسم فاستناده فاذا اجتمع طأمهم على اص تعنى به -

دريم معمون بي مبرك في مديث بيان كار منرت الوكواك إى فرق معالم كولى مقدم وات وووييل اس بركماب الشركي دوشني مي خوركرت الكواس من ان کوکئ الیں پیزل ماتی سے ان کے معلطے کا فیصلہ موسکتا قواس کے مطابق دوان کا فیصلہ کردیتے: اور اگر کتاب اللہ میں ال کواس کے فیصلے کے لیے کو فی تیز نى ادرىغت دمول السُّر مى كوئى چېزل جاتى تۇمچراس كى مطابق فىصلە كريتے۔ نیکن اگرمنت دمول وٹرم کی کوئی چیز نہائے توسلانوں سے دریانت کرتے كرميري ساعتداى اس طريع كامعاطرا إيد كمياكستيخص تحطع من رمول المثر مني الله على ولكم كاكوني السافيصل بي مجا تأسم كي معالم مع متعلق مو البساوي إبرا ہوا کہ آپ کے یا م تعدد الیے اٹھا می جمع میریائے ہوا ت تسم مے معالمے مصمعلن دمول الشملي المتعلم والمركاكو في فبعله بيان كرتي . الرايسا بونا وحضر الجراس بات م الدُّتُعالى كافتكرا واكرت كرامست ك اندرا يب لوگ موجودي ہورمول کا معم معنوظ کیے ہوئے بی میکن اگر اس کا فی کے دیول اللہ صلى الترطير وسم كى كوئى سنت ندلمتى توجرتوم كے ليشدون اوران كے اسم لوگوں کو چھ کرے ان سے مٹورہ کرتے اور عب وہ کی بات رجم جاتے واس کے

مظابق دومعاف كانسيل كرديت

صفرت عمر م و دوري تام سياسي داخلاني الموري شوري كاجوام تام رباس كالذكر شاه و في الدُرِين في الناظرين فرايا ب:-

كان من سيرة عمر بعنى الله عنه انه كان يشاوس الصحابة ويناظرهم حتى تنكشف الغمة وتأتيه الشلج فسأرغالب تضايالا وفتاً ولا متبعة في مشارق الاس من ومغاربها -(مجر الدالها لابلدا مسلام)

ددخرت فرخ کا طرق پرتھا کہ وہ معادات بی محابہ سے شورہ کرتے اورادہ سے محت کرتے ہیاں تک کا طرق پرتھا کہ وہ معادات بی محابہ سے کا محت کرتے ہیاں تک کا اگر ہے کہ ان کے ان کے اس کا اگر ہے کہ ان کے فقیدے اور فیصلے تمام مشرق و مغرب میں محول ہے ہے ہے محت مرت عمران من فرض کے اسے کے محت ہے میں کہ معشرت حمران من فرض کے نوا نے

یک کے سعلی معنرت شاہ و بی اللہ رحمۃ اللہ طیری تحقیق میں ہے کہ اُستظام کمی اور قانوں سازی سے سعلی سازی سے سعلی سازی سے نامجام پائے تھے جائچہ شاہ میں انجام پائے تھے جائچہ شاہ میا دیس فرلتے ہیں ہے۔

تحقیق آنت کرتازیان مصرت خمان اختاب سال فقیهر داقع نی شد در می اختاف بخلیف رجوع مے کردند و فلیفر بعد مشاورت امر سط مقدا داری ا و بهان امر مجمع طیر مے شد و از اور افغال مصرت شاه و الله مام ب، مقعدا داری آن دارواس معاطع می تقیق ہے کو محرت ممان کے زمانے تک فیتی اختافا فات برا جو نے نہیں یائے تقے یوب کوئی اختافی مسئلہ بہلا ہوتا تو وکٹ خلیف کی طوت جوع کرتے اور فلیفرشورہ کرنے محد بعد ایک داشے قائم کرتا اور معروی دائے اجامی فصلے کی تیشیت اخبیار کولیتی »

صفرت عمرونی الشرمز مے زبانے میں اس شورا فی نظام نے جس مدیک تر آن کا ایک کا تفسیل موانا شیافان الشرمز می زبانے میں اس شورا فی نظام نے جس مدیک تر آن کا ایک کے ساتھ بیش کی ہے جو تکریر سال ایک بحث نہا بیت مضبوط و فال پر مبنی ہے اور سال مواج محت انہوں نے طبقات این سعد، کنز العال، تازیخ طبری اور قاضی ابر ویست ماہب کی تب بالخواج و فیر میسی شہورا ویست نمائی بالے اس وج سے بم اس مے بین صروری معتون کا اقتباس میاں بیش کرتے ہیں۔

فاض معتقف معشرت عمرانی ماهفت میں مجلس طوری کا ڈکر کرتے ہوئے کھتے ہیں۔۔

انظام سین آنا تناق میشدارباب شوری کا انعقا دمتا - نینی جب کوئی ارتفام سین آنام میشود. آنام میشودی کا انعقا در تما - نینی جب کوئی موری کا انعقا در تما و کوئی امرینیر مشود به اور کرفی امرینیر مشود به اور کرفی امرینیر است میشود این وقت دوگرد به میشود این مواری این انداز به میشود این میشود به میشود به میشود به میشود به و دولول گرد بول این میشود به میشود ب

کسب، زیگابی ثابت اس میں شال تھے چھلس سے انعقاد کا طریق بریمقا کہ پہلے ایک منا دی اطلان کرتاکرالعسائی ہا جامعہ ّ بینی سب وگ فازے ہے جمع ہوجا ہیں۔ جہب اوگ جمع ہوجائے تنمے توصعرت جمران سحید نوی جا کہ دورکعت نمسان پڑھتے تھے ۔ نما ذکے بعد نہر ہر ہوٹھ کرخلے دیتے تھے اور بحث طلعب احر چڑس کیا جاتا ہ

سمولی اور دورو می کاروباری اس مجلس کے تعییا کا فی مجھیاتے

تھے لیکی جب کو فی امرائیم بھی آتا تھا قوم اجری اور انساز کا اجلاس عام بوتا

تعا اور مسب کے اتفاق سے وہ امر طے پاتا تعا مثلاً عواق وشام کے فقی ہونے

پر جب مبعق محابد نے اصراد کیا کہ تمام مفتوم مقالات فوج کی جاگیر ہی دے

دیئے جائیں فزیمیت بڑی مجلس مفتور مقالات فوج کی جاگیر ہی دے

دیئے جائیں فزیمیت بڑی مجلس مفتور ہوئی جس بھام تدلئے مہا جری اور

تقد او بڑی میں پائی فض قبلا اور اور پائی جیل خزرج کے تقد اگر کی ہوئے۔

نکی دی تک جس می طبع ہوتے دہ اور نم ایت آزادی و بسیالی سے تو گولا

نے اور نمی بیک جس میں موقع پر صفرت عرشے بخرائے ہوئے کی اس کے جسین جن ذات یہ میں اس محاسب خلافت کی حقیقت اور خلیف نہ بھر اس کے انتقارات کا در تو الے ہیں۔

وقت کے انتقارات کا افراد موزالے ہیں۔

نی لیرازعجکم الا الان تشرکونی امانتی نیما حداث مسن اموسرکسرف انی واحد کاحد کسرونست امریسدان شتبغوا سال الدی هوای ر میں نے آپ صفرات کو مرت اس ہے زحمت وی جے کر آپ کے معاملات ک دیکھ کھال کا ہو بار امات جمعے پر ڈالا گیا ہے آپ اس کے اتھانے جن میری مدد کریں۔ بیس تم ہی جیسا ایک شخص ہوں اور فی مہنیں جا متاکہ کہ اس چیز کا انباع کر ہے جمعے میں خواہش کے مطابق ہو کھا

«مجیس خوری کا افغا واوریل اولت کے معشود سے استعمالی او تیترناکے طور پر نسخے مکر معنزت عرفت مختلف موقعوں پرصاف مداف فراد بالقا کا مشورت کے جبر خل فت سرے سے ماکزی نہیں ۔ ان کے فاص الفاظ بیلی ان التحالاف: ایرعین سنشوس کا «مجلس خوری کا مجالی ، کنر فاص فاص طرورت کے میش آنے

الع عرور الفارول مين أبيل ع بكريم في كياب

کے وقت ہوتی تھا لیکن اس کے عاوہ ایک اور مجلس تھی جہاں روزان انتظافت ادر سنردریات ہمنگر موق تھی۔ یعلمی ہمیشر محبوز ہری ہی منعقد عرق تھی اور صرب ہما ہوں ہی افریک ہوتے تھے۔ معربیات اور اصلات کی دو از اخری ہوئے ہی معتبرت عرق ان کواس مجلس میں بیان کیا کرتے تھے اور کوئی بحث ملاب امربوزان تقافاس میں کوگوں سے متعموب بیان کیا کرتے تھے اور کوئی بحث ملاب امربوزان تقافاس میں کوگوں سے متعموب کیا جا آتھا۔ مجرمیوں پرجریم مقرور کرنے کا مسئلہ اول اس محلس میں پیش ہوا کھا ہا تھا۔ مورون با وزی نے ای مجلس کا مال ایک منتی ترکرے میں ان القداط بی

كان المعهاجوبي عجلس فى المسجد فكان عمر يجلس معهد نيه ويده عهم عما ينتهى اليد من امور الأفاق فقال يومًا مأادم ي كبيت اضع بالمجوس\_

دد مہاجرین کی ایک جلس سجد نبری بیں اپنی کسسٹ کیا کر ڈہ تھی جھنرت عراق می سے مامنے وہ تمام حالات رکھا کرتے سے جوملکت سے صلف گر تُون سے ان کو پہنچا کرتے ہتے۔ اس مجلس میں ایک دوز انہوں نے برسوال مُمّایا کہ مجھی نہیں آتا کہ مجوں سے ساتھ کیا مطالم کیا جائے ہے

صنرت مرائے زمانے میں نصرف اہم امود کلی شوری سے انجام پلتے تھے بلکہ موکات اور اصلاع سے دی م میں اکثر زعالی موضی سے مغرد سکیے جاتے تھے۔ چنا کی

ك عرفي ميارت كالرحرم بارى موصف سے يقير سارى مبارث الفادوق مفرام مام تيت ول ب

یمی علامرشیل نعانی زحمته الشرطیم کماب الحزاج قامنی ابولیست کے تولے سے مکعف میں د.

میری علامرشیل نعانی زحمته الشرطیم کماب الحزاج قامنی ابولیست کے کو تحضیت عرش نے

ان تمینوں مولیل میں اسحام میں جب کہ وہاں کے لوگ اپنی اپنی پسند سے ایک دیا تولوں

کو اُسٹی اس کر کے میں جو ای لوگوں کے نوز برک تمام لوگوں سے زیا دہ دیا تندلولوں

قابل جو چنا ان کو فرے حمال بی فرقد نہ موسے عجاج بن علی طومتان میں میں بن

یزید کو لوگوں نے فرتن بر کے میں جا اور صفرت تھڑتے اپنی لوگوں کواں مقابات کا

ماکم مقرد کیا ۔ 6 منی الجربوم میں مرک المتر علیہ سے اس واقعہ کو جن القائل میں بیان کی

كتب عمر بن الخطاب الى اهل الكوف يبعثون اليه رجلاً من المدير عمر بن الخطاب الى اهل البصرة كذالك و الى اهل البصرة كذالك و الى الها المشامر كذالك و الى الها المدن و تبعث اليه اهد ف البصرة الحجم بن علاط كلهم سميون قال فأستعمل كل واحد منهم على خواج اس ضلة 2

مجلس شوری کی نوعیت اوراس سے ارکان کی صفات

مبلین شوری کی نوعیت اور اس کے ارکان کی صفات سے متعلق مبی مہت می للطافہمیاں مائی ماتی ہیں۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بیشوری صرف طمار اور فقہار ریشنمل

مله معالفاروق"معسنفرشيل نوالي بواركاب الخواج قامن ابويوسف"

ہونی تھی، دوسرے وگوں کواس میں بارسا صلی ندنھا۔ بعض لوگ اس کواکی بالسخل مبہم اور فیر تنعیتی چیز مجھتے ہیں جنی فلیفر جن اشخاص سے چاہیے شورہ کر لے کہی تنعیقی شوری سے مصورہ کرنے کا وہ بابند نہیں ہے۔ ان فلط فہیوں کے ازا لے سے بلیف فیڈرادی بانوں کو پیشی نظر کھنا صرردی ہے۔ قرآن مجید میں ابن شوری کی صفات سے تعلق مند ترکی فی بارے دی گئی ہے۔ ذل بدایت دی گئی ہے۔

وَإِذَ اجَاءَهُمُ أَصُرُ قِينَ الْآمُرِن اَهِ الْتَحْوَثِ آذَا كُوَّالِيهُ \* وَلَسَوْ سَدُّ وُهُ إِنَّ الرَّسُولِ وَإِنَّ أُولِي الْآمْرِ، مِنْهُمُ لَعَلِمَ لُهُ الْآنُيُ يُشَنَّيُكُونِ مَهُمُ لَعَلِمَ لُهُ اللَّهُ عَلَيْمَ الْعَلِمَ الْعَلَيْمَ الْعَلِمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلِمَ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلِمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمَ الْعَلِمِي الْعَلَيْمِ الْعَلِمُ الْعَلِمُ الْعَلِمُ الْعَلَيْمِ الْعَلْمِي الْعَلَيْمِ الْعَلْمِ اللَّهُ الْعَلَيْمِ الْعَلِمُ الْعَلْمِي الْعَلْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلْمُ الْعَلَيْمِ الْعَلْمُ الْعَلِمِي الْعَلَيْمِ الْعَلْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ وَلِي الْعَلَيْمُ الْعَلِمُ الْعَلِمُ الْعَلِمُ الْعَلَيْمُ الْعَلِمُ الْعِلْمُ الْعَلِمُ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلْمِ الْعَلِمُ الْعَلِمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمِ الْعِلْمُ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلِمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعَلِمُ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعَلِيمُ الْعُلِمُ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعُلِمِ الْعُلِمِ الْعِلْمِ الْعَلِمُ الْعِلْمِ الْعُلِمِ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمُ الْعَلِيمُ الْعُلِمِ الْعَلَيْمِ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعُلِمِ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمُ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمُ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْ

م اورسب ال کوائ با مطرے کی کوئی اطلاع کمتی ہے تھاس کو بھیلا دیتے ہیں اور گروہ اس کو رمول الداہنے الی مل وعقد کے سلسف پیش کرنے قواس کو وہ لوگ جوالی بعیدرت بس ٹھیک طور کی محصکتے ہ

اسلای نظام می می لوگوں کے سامنے معاملات پہیش کیے جانے جا ہمیں الآیت میں ان کا دومندیں متین طور پر بیان گائی میں ، لیک یک دومسلالوں کے اولی الاسریعنی مربرا کاربوں ، دوسرے یک دوائی استنباط اینی معالات کی سوم روجو اور دینی و سیاسی بصیرت رکھنے والے میون - بمارے مفسرین نے فرکور کا باد الفائط کی بی تفسیری

> مکشان میں بذکورہ آبت گانسیران الفاظیس کی گئی ہے۔ هم ک براء العصلیۃ البسلاء عالاموں۔ رکشان مبارا، سے «اس سے مراد اکا برمایہ اور المی بسیرت وک بین :

اس كريم من الفائلامام بشاورى اورامام رازى كى تفسيدى وارداي ...
دوايات سيمى بربات معلوم بوتى ب كرشورى ك يهدوه ووك بلا عاست معلوم بوتى ب كرشورى ك يهدوه ووك بلا عادر سلاانون في جودام كرمورى ك يهدوه والد ادر سلاانون كي براه كارم في المراه الرمي الورسط اورجوان كى يمي تفسيص رتنى يها نحيب براه كارى كناب التفسير المورة احراف عن صفرت ابن عبار كما تول مردى ب كر براى الفراء اصحاب عبالس عمره شاوى ته كمهو لا كافواد شباتاً.

موں ایجان ہوں ہے

حسرت الجركر فرائد المرائد و المرائد ا

جمع م وص الناس وخياس هم-

لبعن روايات من ايك ما مع لفظ صالحين الكامي استعال مؤاسه-

تاریخ اورمیرت پی منعتی طور پرجی امحاب طوری کے نام سلتے ہیں وہ برجی :-معنرت الوکونا ،صفریت عمرہ ،صغرت عمالی ،صفرت کی ،صفرت عبدالرحلی بی عومت ،صفریت معافز بن جبل ،صفریت الی بی کعب ،صفرت ڈیڈ بی ٹا بنت ،صفرت منگری معاذ ، صفرت سعدی عمادہ وغیرہ -

ان ناموں پرخورکر کے برخص الدازہ کرسکتاہے کہ بروگ یا توخنکف اسدائی پاڑمی سے مقد علمہ نیڈر تھے یا دینی وہذہبی بعبیرت سے انتسارسے کوئی نایاں مقاکا مسلال اس رکھتے تھے مشاہ مسرت ابو بحرہ معنرت عمرینی اللہ عنما مہا جربی سے سلم لیڈرینے اور ذہبی بھتیراور میاسی سوچو دہوی اپنی نظیر نہیں رکھتے تھے جھنرت سخر بن معا ذاور سعکٹر ہن عبادہ انصار کی دولوں پائر میں اردی وٹرزرج) سے ایڈریتے جھنر عثان منی بنوامیرے دیڈریتے ۔ عبالا جہل ہن عومت نوز سرہ کے لیڈریتے ۔ حصرت علامی ہائم کے لیڈریتے ، معاُڈ بی جس ما اپنی کھب اور زیڈ بن ٹابت قرآنی علوم اور فقتہ کے ماہرین میں سے تھے۔ مجلس شور کی کی تشکیل

اب دوسراموال ان اربابٍ مل دعقد کے متعلق بہے کہ وہ کیسے بیٹے مہائیں گے اور کون ان کو جنے گا ۔ مسرسری مطالع کی بنا پر نوگوں نے برگ ان کیا ہے کہ فافت المندہ میں بچونکہ عام انتخابات (General Elections) کے ذریعہ سے ارکان شوری فتحنب نہیں ہوتے نئے اس لیے اسلام میں سرے سے مشورے کا کوئی قاعد میں نہیں ہے ، بلکہ بر بات یا اسکی خلیفہ وقت کی صوا بدید پر چھوڑ وی گئی ہے کہ وہی میں نہیں ہے کہ وہی میں اور اسل اس زمانے کی باؤں کو اس ذائے کے ماحول میں رکھر کر ماحول میں رکھر کر کہ کے ایسے اور کی فق سے بدا ہوا ہے ۔ حالا کہ ان کو اس وقت کے اسحول میں رکھر کر دیکھنا جا ہے اور کی فق سے بالا سے اندروہ اسول سمجنے کی کوشش کر فی جا ہے جوالی معمونا ور کھے گئے تھے ۔

اسلام کم منظمہ میں ایک تحریک کی حیثبت سے اللہ انڈ آنجریکوں سے مزاج کا یہ خاصر موتا ہے کہ جولوگ سب سے پہلے آھے بڑھ کر ان کو لیمیک کھتے ہیں۔ دی لیڈار سے دفیق، دست دبالا اور شہر بڑھاکر نے ہیں۔ چانچ اسلام میں مبی جوسا ابتیں اُڈلین تھے وہ بالسکل ایک فعلری طریقے برنی صلی الشرطیر وسلم سے رقیق اور مشہر قرار بلٹ جن سے آپ سرائیے معالمے میں مشورہ کرتے تھے جن میں خدا کی طرف سے کوئی میریکی مکم آیا بؤاد ہوتا تھا۔ پہرس اس تحریک بی نے نے آؤسیوں کا اضافہ ہونے انگالار مخالف طاقتوں سے اس کی شمکش بڑھی گئی آوالیے لوگ خود پخود نایاں ہوتے چئے۔ ایک ہا تھا جو اپنی خدرات، قربا نیوں ، اور احسیرت و فراست کی بنا پر جا حست میں ممناز تھے۔ ان کا انتخاب و و ٹوں سے نہیں بلکتم باب اور آ زما کشوں سے مجوا کھا ہوالیکٹ نگا ہوا کہ خود کے ان طرح کم جھوڑ نے سے بہلے ہی دوقت سے وکئی نی میں میں کا تھے۔ ایک سابھیں اولین یوسر کوگ نی میں کا انہوں کے رکن بن میکے بنے۔ ایک سابھیں اولین یوسر وہ آزمودہ کا داموں ہو جو بدی کا اس میں اور آ در نیایاں ہوئے۔ ایک سابھیں اولین یوسر کے انہیں کو نے میں انہوں کے ایک سابھیں اولین یوسر کر کے نوع کی کوئی میں انہوں کے دول کروہ الیے کئے جن کوئی میں انہوں کوئی میں میں کا خواج تمام سیا فون کا احتا دیمی مامس میا ا

اس سے بعد بجرت کا اہم واقعہ بیش آیا، اوراس کی ابتدار بھل ہوئی کر ڈراورود
مال پہلے مد ہے کے بہند بااثر لوگ اسلام قبول کر یکھے تھے اوران کے اثر سے اُوس
اور ترزی سے قبلیوں میں گور گھرا سلام بہنے گیا بھا۔ انہن لوگوں کی دعوت پرنی سلی الشہ
علیہ دیلم اور دورسرے مباہری اپ اپنے ایک سیاسی تفاام اور ایک ریاست کی شکل انقیار کی
اب یہ بائل ایک قدرتی بات تھی کر دینے میں جی لوگوں کے اثر سے اسلام کھیلا اور پھیلیا
گیا دی اس بعد پرمعال شرے اور سیاسی نظام میں مقامی لیڈروں کی بوزلیشن پر فائز
ہوئے، اور انہی کا یہ سرتیہ ومقام بھاکہ نبی کی الشرطید وسلم کی مبلی شور کی میں سا بھیں
اوکیں، اور اُنہود و کا رہا جرین کے ساتھ ایک تیسرے منصر دانصار کی جیشیت سے
اولیں، اور اُزمود و کاردہا جرین کے ساتھ ایک تیسرے منصر دانصار کی جیشیت سے
شال ہوں۔ یہ لوگ بھی نظری طریق انتخاب سے لمتخب ہوئے تھے اور سالمان قبلیوں

اليمنتر مليه تف كراگر توجوده زبائے كے طريقي برأ تنوابات منعقد موشة ترب مي يى وُك ختف بوكراً تے -

اس طرح نبی سی الشرطیر وسلم کے زبلنے میں وہ مجلس شور ٹی بن بچی تھی ہوبد کو ضلفاً را خدرین کی مشیر قرار پائی ،اور وہ وسلوری موایا سیمی سختم ہو پچی تعییں جن سے مطابق آھے۔ چل کرا لیے نئے گیگ اس مجلس ہیں شال ہوتے گئے جنہوں نے اپنی خد ماست اور اسطے درجے کی ذہمی معامیت وں کے ذریعہ سے قبول عام حاصل کر ہے اس مجلس میں اپنی جگر پدائی میں وہ لوگ سے میں کوا اِل الحق والعقد را با فرصف اور کموینے والے ہم کہا جا تھا اور جن کے مشورے سے بھیر خلفائے واشرین کسی اہم معللے کا فیصلہ و کرتے تھے ۔ ای کی آئینی مقیمت کا مجمح اید اور اس واقعے سے موسک ہے کوجب معنرست حیال پی شہا وت کے بعرج رامحاب نے حضرت کا گئے ہاس حاصر ہو کرخا فت تبول کرنے کا ویٹوا کی قرآئے نے فرایا ۱۔

لیس ذالف الدیکم اضما حولاه النصوسی واهلی بدار فرود النصوسی واهلی بدار فرود و المال بدار فرود الفاقت المرات و فنظو فی فلو الاحم و المام دال مرات المرات المر

ای سے مان معلوم ہوتا ہے کہ الله الحق والعقدائس وقت کھر تعین اوگ تھے بھر پہلے سے اس ہوزلیشی پر فائر سلے آرہے تھے اور وہی بلت سے اہم معاملات کا فیصلہ کرنے کے مجاز تھے۔ البذائے گمان کرنے کی کوئی وجر نہیں ہے کہ فلیئر وقت تی ملے طریقے پریس وقت جس کو بیا بتا مقامتوں ہے ہے جالیتا تھا اورکسی کو میعلوم تھا کام متقل ال شوری ایا ہی من وفقہ کون ہیں۔

خوا نت را شدہ کے اس تعال، بلک خود اسو ہ نبوی سے جو قاعدہ کلیم سنبط ہوتا ہے دہ ہے کہ امیر کومشورہ سرکی و ناکس سے ، یا اپنی مرضی کے مجتے ہوئے لوگوں سے نبین بلکمان لوگوں سے کرنا چا ہیں جو عامر مسلیوں کے معتقد ہوں ، جی سے اطلاس و نیم نوادی مامن اور مکومت کے معتقد ہوں ، جی سے اطلاس و نیم نوادی مامن مورک میں معتمد ہوگا ہے اس امری ضامن مورک کے اس میں معتمد لوگ کیسے معلوم کے عامی ، تو طا سرب کہ اس چیزے معلوم کے عامی ، تو طا سرب کہ اس چیزے معلوم ہونے کی جومورت معتمد کوگ کیسے معلوم کی عامی ، تو طا سرب کہ اس چیزے معلوم ہونے کی جومورت

آغازا المام محضوی ملات بین تی آج ده مورت نہیں ہے ، اور اس زمانے کے تحدیٰ مالات بی جوموانع موجود تھے دہ میں آج موجود نہیں ہیں۔ اس میے بم آج کے مالا اور مردیات کے امالات کے مالا اور ماحل اور ماحل طریقے امتیاد کرسکتے ہی جن سے میلوم کیا مباسکے کہ جمہور توم مااحتا دکن لوگوں کو ماحل ہے۔ آج کل کے انتخابات بھی اس کے سازط میقوں میں سے دیک ہیں ، بشرطیکہ ان میں وہ ذلیل جھکن شرے استعمال نر موق ہیں میازط میقوں بین میں ان برائر مرکد دیا ہے ۔

8/21

معنات خلفائے واشدین کے زمانے میں دقت کے مجاربات میں وقت کے مجاربات میں وقت کے مجاربات میں وقت اسلامی کے تقل شری کسی امردنی پیشنن موجائے تھے تواس کو اجاع کہتے تھے اور یہ اجماع دیک تقل شری مجت کی میٹیت ماصل کرگیا تھا میں اجاع دیر تھیت اجماع کی سے اعلی تھم ہے اِس کے توجت کے لیے مند درم زیل دولات کانی موں گی ۔

عن السبيب بى سمافع قىل كانوااذا نؤلت بهم نضيبة لىيى فيها من س سول الله صلى الله عليه وسلما ثول جنمعوا ولجمعوا في المسخق فيماسما أوا - (من دادي)

د منیب بن دافع مدوایت ب کرجب محاب کے ماصنے کو اُل ایسا مسئل اُ جن کے اِرے میں رمول الشعمال الشرطير تلم سے کو اُل روایت د ہو تی آو

ئە مىجىن ئورئى ئاقىكىل سىخىنىق بىرمادى عبارت اسامى دىمتورى تدوين از مولا ، اابھا كا صاحب مودودى سىفتى ئاگئى ہے۔

اس کے لیے وہ ممتع موتے اساکی بات پر اتفاق کرتے قومی بات پرومنتن موماتے می اس کے اندر بوتا ؟

اس ا جلط مے عجت ہونے پرسلمان بالسمل متفق ہیں۔ اس کے بارے ہم استخت عمر نے قامنی شریح کو کلھ انتقا۔

فأن جاً وك مَاليس في كتاب الله ولعربكن فيه سسنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنظرماً اجتمع عبليه الناس غنذيل. رمنى دائ، مسترع

ادراگر تبدار سے ماشنے کوئی ایسا معالم آ جائے جی کا ذکر ترک آب لنہ می مواور خاص کے بارسے می منت رمول انٹری کچر موقومسلافوں نے میں بات برا بیاع کی براس کود کھوا وراس کو انتیار کردہ

له عبارت سنيدا به الم الله موده دى كراك منسون طبور ترميان الترآن ما وكالم المشارع

برامب مے زیک کم ہے کہ اجاع ، عجت ہے بین نس کی حرقبر يره يامن قياس واجتباديره ياجس قانون صلحت يراجاع است بوكي مواس كى پردی (زی ہے لیکن اخلات جس امر می ہے وہ اجاع کا وقرع و خبوت ہے فذكر كائت فودا بماع كاعجت بوئا يجان كم ماافت واضده ك دوركا تعلق ب به وكداك زمافي اسلاى نظام ماعت با قاعده فالم تما اورشودى بر نظام من ربائقا اس ليدائن وقت سي ابتاعي اورجبوري فيصل تومعلي اور معتردة إلى ت عالم بي ميكن بعدك دوري بب نظام جاعت دويم بركم اورتودى كالإلية ختم بوكياتو يمعلوم بون كاكول ذريد باتى در اكرس جيزي فی الحقیقت اجماع ہے ادرکس چیز برنسیں ہے۔ اسی نبا برخلافت الشده مے ذور کا اہماع تونا قابل الکار مانا جا آ ہے، مربعدے ذور می حب كى تخص يەدىوى كراسى كرفلان سىك يرا بماع ب فىحقىنى اس كودور كوردكردية إلى ال وجراع بحارات لزديك يرمعلوم كرف ك اليدك کس بات راجاع ہے اورکس: ت رئیس ہے اسلامی نظام کا تیام صروری

عام طور پرجوم شہورے کہ الم شافعی یا ما اسرای عنبی مرے ب اجاع کے دجودی کے مشکر تھے، یا کسی دوسرے المرف اس کا انتخار کیا ہے، یرم کچھ اس بات کو دکھنے کی وجرے ہے جواون پر بیانا کی ٹنک ہے ۔ اص فاط یہ کرجہ کسی سکتے پر کہٹ کرنے ہوئے کو فی ضحص یہ دھری کی کرنا کہ ہو کھیا۔ یہ کہ دیا ہوں اس پر اجاز ہے، در اتھا میکر سی کا کوئی ٹبوت موجود نہ ہوتا،

مدا بہائ ہے من میں کرکسی ملم برتمام طارسلیوں تفق ہوجائیں ، اور بب کسی کم برتمام طارسلیوں تفق ہوجائیں ، اور بب کسی کم برتمام طارسلیوں تعلق کا حق بنین رمتا کیونکر ہوری امت کہی مثالت ہرتمفق نہیں ہوسکتی سیکن مہت سے سائل الیے میں جن کے متعلق بعض لوگ برگمان کرتے میں کہ ان بس اجماع ہے سے سال نکر درامس وہ نہیں ہوتا ، لیک بہالوقات دور اول ارابیج بوتا ہے ہ

دف وی این میرمبدا مشیم

خرورهٔ بالبحث سے بات واضح بوباتی ہے کہ اگر کسی سنط میں نعی شرع کاکسی تعبیر پر، یاکسی تیاس باستنباط پر، یاکسی تدبیر وسلحت براب مجی البائل وعند کا اجماع دیان کہ کشرمیت کافیسلر فی الواقع نوبات فوق محبت بوگا، ور قانوی قراد یا شرکا، اس طرح کافیسند، گرتام دنیائے اسلام کے البی مق وصف کری تووہ تام دنیا ہے اسلام کے بیے قانوں ہوگا، اوراگزکسی ایک اسلامی کلکت کے اہل کل ومحد کریں قودہ کم از کم اس کلکت سے بیے قو قانوں ہونا جا ہیے ہ مصالحے مرکز کم

علادہ اذین نقبار نے اس بات کی بھی تھرچے کی ہے کہ بی معا لمات کے بارسے میں کا بدورات اورا بھارہ بھی کوئی نصی موجود دیمواور دشریعت سے اشارات ہم بیش کوئی اس بھرچورات سے اشارات ہم بیش کوئی اس بھرچورات سے توسل لمان ہے جامئی اوراسا ہی مسالے کے تحت اس سے شعلق قانون بنا نے اور فیصل کرنے کائی تھے ہیں۔ انگیراس اصول کومسالے مرسل سے تعبیر کرتے ہیں اوراس ہیز کوئی انہوں سے خیل اور کئی مسلم کے شارک ہے اور کے مسالے مرسل سے تعبیر کرتے ہیں اوراس ہیز کوئی انہوں سے خیل اور کئی مسلم کے شارک ہیں۔ انہوں سے خیل اور کئی مسلم سے تعبیر کرتے ہیں اوراس ہیز کوئی انہوں سے خیل اور کئی مسلم سے شارک ہیں۔ کا مسلم سے شارک ہیں کہ مسلم سے تعبیر کرتے ہیں اوراس ہیز کوئی انہوں سے خیل اور کئی سے شارک ہیں۔ کا مسلم سے شارک ہیں کہ کوئی کا مسلم سے مسلم سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور سے شارک ہیں کہ مسلم سے مسلم سے تعبیر کرتے ہیں اور سے سے تعبیر کرتے ہیں اور سے تعبیر کوئی کے تعبیر کرتے ہیں اور سے تعبیر کرتے ہیں کہ مسلم سے تعبیر کرتے ہیں کہ مسلم سے تعبیر کرتے ہیں کہ کرتے ہیں کر

المام خاطبی رحمة الد طیرف بنی مشبو تصنیعت او حقعام مبادم میں ایسی بهت ی مثابی نق کی میں ہوم اللہ میں ایسی بہت ی مثابیر نقل کی میں ہومسالح مرسلہ کے خمت آتی میں بیٹ یا یہ کسی وقت اسلامی ریاست اپنی فوجی نادو سری مشروریات کے بھے رو ہے کہ می مسوس کرسے اور مالداروں پر کوئی خاص نیکس مائد کرنے کے مفرورت محسوس کرے آواب اکسکتی ہے۔

قرائی نے بی ابت کیا ہے کو مصالح مرسلہ کے اصول کے قائل صرف الکیم پہنیں ہیں بلکہ فقد اسان میں کے تام مذاہب لے اس سے کام لیا ہے اور المہوں نے صحابہ کے درسے اس کی بہت مثالیں چیل کی ہیں ، مثالی ا

(۱) قرآن کی جمع و ترتیب . دی طلیفری نامزدگی صفرت ابوکوشی الرف

(٣) خليفه كا انتخاب ايك شوراني كونسل مح ذريع سے-

(۴) دفاتر کا قیام -(۵) منگ کا اجرا-(۱۰) میل مافول کا تیام -

مصالح مرسلیک اسول یک استمال بی شروامرین جدکدوه شرعیت کرکسی محل اس کیکسی دلی می موجد و خدید شرویت می مرازی اور اس کے تعاضوں کے مطابق بڑے مصابح مرسلے مقال ایم شاخی رکز الله طریحی بیت محمد معدر ریاستے اتفاہے مقابق جعن شہبات کا الآلہ

خود کا که ای دی بحث کو پڑھنے ہے بعد مکن ہے اسلام میں صدر ریاست کے تخاب مے تناق جن سوالات بدا بول - اس وج سے بم آخر می مُنتشرا اس کو بجی صاف کر دیا جائے مد

-U1

له الشاخي مثقة بجالا لرَّح تحرير بن الث ملس.

مله الشافي مشعر

ت الشافي بجواله المول الامنوى والتحرير الايمام.

دی مال تک آپ اس رہاست کی المرت کا فریفرانجام دینے کے بعد فیق التی سے بالمے بغیراں کے کہ ابنی بانشینی کے تعلق کو فی مرسح اور قطعی ہوایت دے کرنشریف ہے جاتے ۔ آپ کے اس بکو شسے اور قرآن مجید کے اس اور شادے کہ و اَکْم مُحمُم شُنُوسی بیٹیریُ کُم (مسابا فوں کے معاملات آپس کے مشورے سے انجام ہاتے ہیں) محالہ کرام نے بیجھا کر بیٹی کے بعد یُس ملکت کا تقریم سالوں کے اپنے انتخاب برجوز اگر ہاہتے ، اور یہ انتخاب ممالوں کے ابنی مشورے سے جونا چاہیے ۔ چہانی خلیف اول معضرت الو کرفیم انتخاب مجمع عام میں میکا ۔

بھرجب اُق کا آخری دکت آیا قر اگر جدان کی رائے میں خوافت کے بیے
موزوں آر پیٹھنی صفرت مور خصر ، نیکن انہوں نے اپنے میا انشین کو نامز د زکیا بلکہ کار
موار کو ، اگف ، اگف ، ایک رائے معلوم کی ، مجرحصفرت مور ایک تو میں اپٹی میت
اوکرائی، بھر مالمیت مرص کامیں اپنے تجری کے دروازے سے سلما آوں کے مین ماکم
کوخطاب کر سے فروایا د۔

الرضون بهن استخلف عليهم ؟ فيانى والله ما الوت من جهد لوأى ولآوليت ذا قواية - وافئ استخلف عمر بن الخطأب فاسع عواليه وطليعوا -

« کی تم رامن ہوائی خص ہے میں کوئی تم پر اچنا جائٹ میں بناؤں ؟ مندا کی تم مِن نے فور دِ نگر ہے دائے قائم کونے میں کوئی کسرنہیں اٹھا رکھی ہے ، اور اپنے کسی رسٹ نا دارکونفر رنہیں کیا ہے ۔ نی نے عمر بہ المخطاب کوجائٹ میں بنا یا ہے۔

پی تم بی کی سنواورا طاعت کرد ید مجمع سے آوازی آئیں :-

معداد اطعنا. البرى بدائت بطبعتره منتارس

~ بم في ثنا الدماناك

ا س طرع مسلمانوں کے دوسرے خبیفہ کا تقویمی نامز دگی سے نہیں ہمکا منکیفہ وفت نے مشورے سے ایک شخص کو تجویز کیا اور بھر مجمع عام میں اس کو ہیں مرمے منظور کوایا۔

امی کے بدو صفرت عُرَامِ کے دنیا سے رخصت ہونے کی باری آئی۔ اُس قت نی سی النہ علیہ دلم سے معتقد ترین فیلتوں میں سے جھ اصحاب اسے موجود تھیں پر ملائٹ کے لیے مسلما فون کی گئاہ پڑ مکنی تھی جھنرت عُمَرُطِنے اپنی تھے اصحاب کی دیکر فیلس مٹورٹی بنادی اوران کے میرد یہ کام کیا کہ اِس میشورے سے اکھ فوم کو ملیفہ تجریز کریں ، اورا عال کرد یا م

صن تأحم مذكع على خير مشوم كامن العسلمين فأخيروا عنقه - (الغادون عمر مجرسين برومشوم»)

قمین سے جوکو فائسلافوں کے مشورے کے بغیر زیر دی امیر سے اس

ا مُنْظِس نے بالاً فرانتماب کا م حصرت عبدائر اُن ہی فوت می میردکیا اور انبوں نے مدینے میں مج پھڑکو عام کوگوں کی رائے علیم کی ۔ گھر تھر جا کر حور تون تک سے چھا۔ درموں میں جا کو طلبہ تک سے دریا فت کی ۔ ملکت سے مُنقف جست کے جوافی تھے۔ اپنے اپنے ما قول کا طرف واپس جلتے ہوئے مدینے
میرے تھے اُف است معنواب کیا۔ اور اس تھیا است وہ اس تیجے پر
پہنچ کر است بی سب سے زیادہ معتوطیر دھون ہیں، ممان اور الاق ۔ اور ای
دونول ہیں سے ممان کا کی طرف زیادہ فوگوں کا میکان ہے۔ اسی رائے پر اکو اور
مضرب ممان کا کھی جمار م اور کھی مام میں ان کے باتھ پہنیت کا گئی۔
مخرست ممان کا کھی شہادت کا واقع پہنے آیا اور است می کفت افراقغری
بہا ہوگئی۔ اس موقع پر چنو معار جھنوت کا بھے کہ میان پر جبے ہوئے اور ان سے
مرف کیکہ اُن آپ سے زیادہ امارت کا من دار کوئی نہیں، آپ اس بار کو
منبیع ایس بعضرت کا انتخار کی اگر وہ امار کرتے دہے۔ اُنٹر کا وصنے منا کا اور کی میں ہیں۔ اُنٹر کا وصنے منا کا اور کی میں ہیں۔ اُنٹر کا وصنے منا کا اور کی میں ہیں۔ اُنٹر کا وصنے میں ہیا ہے۔
خوایا کہ اُنگر آپ کے لیا کا ادکیا جم مور میں ہیلے۔

ضان بيعلى لانكون خضياً ولاتكون الاعن رضاً من المسلمين - (طبرى مبرم مغر ١٠٠٠)

مه کیوکومیری میت معنی طور پهنین بوسکتن، اورسلمانون کی مام رضامندی سے بغیراس کا اضفاد مکل نهیں ہے !!

چنائجہ آپ مجدنوی بی تشریف ہے گئے اددمہا جری وانصار جمع ہوئے اور مسب کی نہیں قوکم اذکم یعنرور کہا جا سکتاہے کہ اکثریت کی مرمنی سے آپ سے بافقریر میں ہوئی۔

مجروب صنرت الخ انبرقا كاد محلم كما اوران كى وفات كا وقت قريباً يا كان سے چم الكياكر آپ كے بعد كيا بم آپ كے مام فراد سے معترت من شے بیت کرایی ۱۹ ای پرانمهون نے ہو جواب دیا وہ برتھا کہ . مَنَّا اُسوکسر و لاَ اَشْها سکنٹر، انتہا ابعدی رطبی، جاری سال می سے) \* ثِنَّ ءَ ثَمَ کو اس کا محم دیتا ہوں شاس سے منع کرتا ہوں۔ تُم لُوک خودا ہی طرح دیکے سکتے ہو ہے

ے ب رئیں مکست مے تقریکے معالمے میں خلانت مانٹدہ کا تعالی اور ادرمحا يركوم كااجاع طرز فوحى ك خياونة فت ك باب ين ني ملي الشرطيس كيمكوت اودتام استماعي معلقت محد إب بين المترتعاني محد ارسف و وَا مُسْرُ حُسُمُ شُوْمَاى بَيْنَهُمْ بِرِكَى كَى الكستندومتودى رواج عربات فلى طورد ابت بوق ب و يديد اسا ي ملت بي مدر كا أنخاب مام لوگون كى رضا مندى يخصيه يى كى شخص جود زېردستى اميرى ملك كاحق منين دكستا كسى فالدان إطبقه كالن منسب براماره نهي سيأور انتفائيكسى جبرت مغير سلافول كاأذاد أيمنامندى سع موتابها بيدوي يبلت يسلافن كابسند كيصطرم كالملف، تواس كه بياسهم مي كوفي فاس طريق كاد مغردنين كردياكياب معات ادرم وميات كرنما ظرع فعلف طريق المقيا كيه ما سكتيدي بشر لميكران سع معتول لموزي معلوم كياجا سكة بورج بروتوم كا اختاد كرشخص كوماس بيء

اله مدر راست كه اتخاب مع تعلق مقام عملت اساى دستورك مدوي هز ازمود نا اولاي مودد كى استفى كاكن ب-

## بمايط بق كارريج نداعتراضات أورائ كاجواب

سوال:

آپ کے طریق کا میں ہم کو چند خیاد کا ظلمیان نظر آتی میں جی کونیچے دس کیا جا ، ہے۔ دمید ہے کران کے شعلق لینے ضیال کی وضاصت فرائیں تھے۔

(1) آب کا دعوی ہے کہ آپ کا طراقی تبلیغ دی ہے جو البیائے کرام کا تھا۔
مریم نی پہلے خاص قویمد کی دعوت دیتا تھا اور ایک اللہ باطل کا تام لے
ہے کواس کی پرمش سے دوگوں کو منع کرتا تھا۔ جیکی آب ان باطل البوں کا ذکر حمیا
کرتے ہیں، اصل مقعہ تبلیغ اسے قرار نہیں دیتے۔ کیا کسی نجی نے معلمتنا اس کام
کوئو قرب تھا اور پہلے صرف راویمیت سے تصور کو پیش کرنے ہی پراکھتا کیا تھا ؟
آپ سے اس طریق کا رہے آپ سے گرد بھیٹر قراکشی پریکتی ہے گراس بھیٹر ہی ہے اگر و بھیٹر قراکشی پریکتی ہے گراس بھیٹر ہی ہے ۔
ماھیم فوٹ ہے۔ اس سے معاف طالبر بوتا ہے کہ جب تک ایک ایک ایک مشرکان معلی نے ایک مشرکان فعل پرائٹی دکھ کرتے ہی جمعنرت شاہ اسلیم بھی طری حوج دہ دورے ایک ایک ایک ایک ایک مشرکان خطر کا ذفعل کی تبین ہوسکتے اس کے مشرکان خطل ہے ایک بھی جمعنرت شاہ اسلیم شہید کی طری حوج دہ دورے ایک ایک ایک مشرکان فعل کی تبین ہوسکتے ایس کے مشرکان فعل کے میں جوج دہ دورے ایک ایک مشرکان فعل کی تبین ہوسکتے ایس کے مشرکان فعل کی تبین ہوسکتے اس کی حقیقت واقع کو دورے دیک ایک ایک مشرکان فعل کی تاریخ کا کہ کے ایک ایک میک مشبک کوری ہوسکتا کی دیں۔

(۲) آپ کاخیال ہے کر توجودہ دور میں مکومت سب سے بڑائیت اور ماخوت ہے جس کی رہنتش ہوری ہے۔ اگر مصبح ہے قواس مکومت کے کا ذھے اں بت کے بھادی تھیں۔ بعینی شرک کے فرنگ ، مجرکیا وجہ ہے کہ آپ الینٹے ، کواپنی جا عت بیں شائل ہوئے کا جازت دیتے ہیں جو دیں، ڈاک اور تعلیم کے مرکائی چمکوں بیں گازم ہیں ہاگر آپ اصطراد کی نعصت کی بنا ہر یہ امجازت دیتے ہیں تواس بات کا کمیاثروت ہے کہ الیسے تام لوگ وا تعدہ حالتِ اضطراد ہی میں تا

نیز حضرت موساع کا بنی اسرائیل کی ساری قوم کو فرخونیوں کی فلامی سے شمال کوانگ لے جانا بھی اس اس رپر دہالت کرتا ہے کہ صفرت موسئی ہمی اپنی قوم سے افراد کی افغرادی اصطاح اور تزکیرے مسلے فلامی سے نجانت واڈا صفرور سی فیال فرائے ہیں جونکر ہم کا کو بڑفعی اپنی مائے سے نہیں ہوتا اسے لیے عشق ہرست، ادر صغرت ہوئی علیہ جا السام کی مثال سے علیم ہوتا ہے کو افزاد کی صلح اور ترکیرے پہلے اگر مسلمان کہوئے والی قوم کو سسیاسی المارہ ہے کی کوشش کی جائے اور جدمی این کے اعمال کی ٹوائیوں کی اصداح کی جائے تو بے طریقہ مجی مجے ہے۔

حواب

(١) معلوم موتا ہے كرآب في مارے لٹر يحركا الجي طرح مطالع فيمين كميا بمارا طربق دخوت بعينه دى ب محرحمنرات المبائة كرام كالقاء البترزما د مح اقتفاس ہم نے شرک کا اُن اقسام برا مل صرب لھانے کا کوشش کی ہے ہوا س میدیش صرف يركر أوكو وسيعتى تمين بكران كاشارا بزائ وحيدي بوف العالفا اوروقت كالعليم فن طبقى ان كوندا يرى مجع ميماسا مى موثوث بين امون يرمورج قالم كرف والون اودمرده خداؤں کی خدوں اور فتوں بر کمغیر کرنے والوں کی تو کی نہیں نفی ، البت ذعره خداؤل درباا فتدارطا فوتول اورآلبدى بندكى كومثك قراردين كالمصرف يدكرم نوگون می مفتود تی بلکداس کے شرک بورنے کا تصور می صلافوں می مرده مو حیاتا۔ بماں وقت میکام رہے بی اوراس گانہیے کے بیے ہم بی پوسلاؤں کے ساخ وثن كررب مي اس كا الرانشارانشريم وكاكر شرك في تام عي وفي تسول ادراب تام اسشاه وقوالب كے سائزختم برجائے كا، اورلوگ اپنے ناموں اور كامون مرجیز می ٹرک مے نفرت کرنے مگیں تھے۔

(۲) ہم موجودہ زبان کے ان کرورسلمانوں کوجوطاخوت کی بریر گی میں مجمع مے ہے۔ بی تھوڑاسا الا دُنٹی محض اسی وجرسے وسے دسے بہی کہ ان جامع تن واضح کرنے کی کوشش پہدنہیں گئی ہے۔ انہوں نے ایک باطل نظام کی مدرت اس کو باطل مجد کر
نہیں کی ہے بلداس کو یاتو اسلام اور سلما فول کی جزت و سر فرازی بھر کر انقباد کیا یا کمانکم
اسے صول بازق کا ایک باک و بلر بھرا ، جولوگ ان کی اس جہالت کو دور کر مسکتے تھے بہنی
صفرات طارانہوں نے طرح طرح سے اس جہالت کو اور زیادہ بڑھائے کی کوشش کی ۔ اب
بماری دھوت سے جو لوگ متنبر ہوئے ہی اور موجودہ حالت سے بیزاری مسوس کرنے کے
بماری دھوت سے جو لوگ متنبر ہوئے ہی اور موجودہ حالت سے بیزاری مسوس کرنے کے
بماری دھوت سے جو لوگ متنبر ہوئے ہی اور موجودہ حالت سے بیزاری مسوس کرنے کے
بہر مال سقوتی ہی اور جن سال لون تک ابھی بماری موت
بہنی کا نہیں ہے ان کو قود و ت بہنی انے سے بہی سرے سے طاحت کرنے ہوئی

(٣) بنى اصرائيل بن با وشابى كا آ فا زجوت سے الگ بوكرنه بن مؤا، بلك نبوت ك تحت بوكرنه بن مؤا، بلك نبوت ك تحت بوكات با المرائيل بن المري و برجيشيت ركستانها جون المرائيل بن الكري بي بولاتها اوروه ساور قطام من الكري بي كوماص ب و با دشاه بالكيداس كر قحت موتا تها اورانه بياد اورونه بيار ما استان كرائيل مواجع بي الملك كالفظ اصطفاع (Monarch) كانفسيل مرود ب و أن المرائيل مرائع بن كيك كالفظ اصطفاع (Monarch) كانفيل مرائع بن كيك كالفظ اصطفاع المرائد برائيل برائدات كرائيل برائدات المرائد برائيل برائدات المرائد برائيل برائدات بالمرائد و صاحب المداد الدين فهم من استعمال برائدات المرائد الم

معنرت موئ طالتهام محقول أؤسيل مَعَنَا بَني إِسْوَافِيلَ مِعْتَاقِيلَ عِي

ا مى كەشغاق ائىمجوعىي ئىزا مولىش مى كوك كى چىثىيت ئىسىمىنوان سىجادى ايدىم يۇمىي

كونلط فهمى ہے۔ يرفرعون سے نبى اسرائيل كىسياسى آزادى كامطالبنهيں تعالمك توريت بي تعريج ب كمعشرت موسى على السام بى اسرائيل كوقر إنى كرنے مح ليكسى السيمقام يراك ما فاست تحدير بالمان من تين دن كاراه ك فاصله يمنا قرآن كرانفاظ باس كي تايد بوتى ب اور بادل قريت محاس بيان كي ترويد كاكونى وبرنبين ب - يعميب مفريني ب كركم وك حصرت يوسعت عليالت ام كاسوه كو بین قراردی را تر رون ی نامی اور جاری کو ثواب تباسیم بن اور کیراوگ حضرت موسى عليدالسّادم مح مطالبه أن سيل مَعَنّا يَني دِسْرَ أَنين كودلس فرار دسكر موجود تحريب أزادى كوفريف ديني تباريب بي - اوران مي سيرسي بزرگ كواس بات برخور كنے كا توفيق نہيں مو فى كرا خركيا مذاق ہے كراك فى يدينام الے كرا سے كم فرعون کی نؤری کرد اور دور ابیغیرید دعوت لے کرا تھے کہ فرعون کے اقتدارے آزادی ماصل کرد - اگران حضرات کی قرآن نهمی کا بین حال ریا توعجب نهیاں کرصریحی كفرد نزك كوبمي بيلوگ انهيار كالايا مؤادي نامت كردي-

(ترجان القرآن جلد ٢٠- عدده ١٠)

له اى يوسعلن متنفيدات ميم المفصل معمول إرصيد

#### اسلام أورثلوار

سوال: رَخَى في دوايت بكر اُمِنْ شُوَانَ مُخَاتَلَ النَّاسَ مَنْ يَفْهَدُوْ اَنْ لَا آلَهُ إِلَّا اللهُ واين جيد لويون عن المراز ما مرد الله بهان تك دوشهادت وي كرانة كارواد ركو في الانهين ال

برصرت آیات قر آن مثل الد الکتواه في الدينين ورسما آنت عليم، به منبطور ادر من آنت مندوم به بناين به سارن علوم وقي ب-استعاد في ودور فراد يجهد

جواب،

امبا بلیمانستام جس قوم کی طرف بھیج جاتے ہیں ان پردہ بہتے ہوری طرح آنگا جمت اور جان کرتے ہیں۔ یہاں تک کراس ونیا ہیں دعتے ہوئے ہا گیت بار ترجی کے بیان تک کراس ونیا ہیں دعتے ہوئے ہا گیت ہوئے ہا آئی نہیں جو در تے ہیں۔ اس میں کوئی کسر باتی نہیں جو در تے اس اس کے بعد اگر کوئی چیز باتی رہ جاتی ہے تو وہ صرف یہ ہے کہ فیب کے پر وے اس اس کرے بائیں اور تمام حقائق کا برائی العین مشاہدہ کرویا جائے لیکن اس طرح کا کشف حجاب اللہ تعالی کی اس سفت مے فات ہے جواس ونیا میں جاری ہے۔ اس ونہا بی حال بیت اللہ تعالی کی اس سفت مے فات ہے اس وجے اس وجے اس کا مطالبہت کہ لوگ عقل اور اور اور کا احتان کیا ہے اس وجے اس محد کے لیے انہیاد کہ لوگ عقل سے بھوں سے دیکھ کرد اس مقصد کے لیے انہیاد

ك ذريب اس بات كايورا ورا استام كبابها أب كمعتل كوم تدر مدينها في مرورى بدو مینهادی الے معالم و فرخ کی قوم مینی بناکر میما ما آب و و ( ای میرت ک الاطال كالدركا بمترى أدى برئاب تاكر لوك اس كاوراحما وكرسكس وآ ان كى زبان الى الاكوس كى تبليغ كراب تاكر شخص بي تعلعت اس كى بات كوسجم سك . وق چوکھ کہنا ہے خود بھی اس بڑل کرے دکھا تاہے تاکہ لوگوں پر بھینقت وا منح ہو جلنے کہ كداسى يوال كرنائك بصنيز ياكر يوهن وحوت د مداب كونى كرو فريب نهيل كر راب بكرووس ات كادامى ماى يغود بى مال ب - قوم ك المد عيرتول كى اسلاح كريد ادران كوراوس يرمية كركي اور راستبازى كارندكى كاومى مظاهره مي كويت ہی تاکہ بٹخص دخوبت بی کی تنبیقت کو آنکھوں سے بھی دیکھ ہے۔ اس سے علاوہ لوگی كى طلب يراجيائ كرام مجزريمي وكملت بي تاكدا ثام عجت كى كوئي شكل باتى زوجائ جن توم کے اندر معزات انبیائے کام برسب کور میکے بن اوداس کے باوجود لوگ انی مندیرا ڈے دہتے ہی توالٹرتعالی کی طرف سے ان سے ودطرے کامعا طرکہا جا ؟ ب- آگر اکثریت کفر برادی ره ماتیب اورصرت گفتی سے بند نفوس بی ایان ات می توايسى مودت يم منداكى طرمت سے كوئى مذاب آئا ہے جوالي ايان كومچو (كريقے يورى قوم کرتہا ہ کردیا ہے اور اگر ایان الے والوں کی تعداد کفر کرسنے والوں کی تعداد کی الم معتدب بولّا ب قواليسي مورت بن ابل ايان كوكم ويامها اسب كروه ابل كفرك مقابل ین اوارا تھائیں اورطاقت کے زورسے ان کوحق کی اطاعت پرچیود کریں۔

تلوارا کانے کا یکام ای وقت ہوتاہے جب تبلیغ اور اتام عجت کا فرض تی مدیک اوا ہوجات ہے بعد اسل کوار

المانے کو بالکو مباز قرار دیائے ، اس کو وہ جرنہ پی کیم کرتا اور فور کیجے تواس میں جبر
کاکوئی مہلوہ کی نہیں جی خس پری فیری کاری واض نہیں کیا گیا ہے جا سٹ بائی خس
کے سائے گر توار اور اسلام وکو دیتے جائی اور اس سے مطالبہ کیا جائے کہ اسلام الا
ور نہیں ہے یہ تواری تو یہ اُس پر جیر ہوگا لیکن جی خص کے سائے بی نے آگری کہ دا نے کردیا ہے اور اس کے یا وجو دی وہ ایا ای نہیں ایا تواب تو نیے حق کی وہ کوئی ی
مورت باتی ہے تا ہے جاس کے لیے استیار کی جاسکتی ہے واس وجر سے خدا کا کا ڈوا
الیے دوگوں کو اتا ہم جمت کے بعد کو ئی مہلت نہیں دیا۔

ليكن يراجي المرى بإدركعنا بإسبيركه بإمعا لمدصرحت إن لوگوں سحرما تذكريا مواسا بعن كى طرحت نى كامبت براو راست بوقى ب- وه وك اس قامدو مستشلى بي جن كا طرت نى كى بعشت بالواسط م يوتى ہے۔ تر خدى كى جن معریث كا آپ نے حوال جيا ہے اس کا تعلق خاص کوئی المعیل سے ہے اورمدیث یں الناس کا لفظ الني لوگوں مے بیے ہے اُک مام لوگوں کے لیے ۔ بی اسلیل کے لیے ہے شک یہی بات متی کہ تبليغ ادراتمام جمت كے بعدا ن مام اعلان برأت موكي اوران كے ليے دوجي كليں إنّى روكين - إنّواسلام قبول كري يا كوار - ان كمسوا بقية قومي مثلًا ميودونسساري، موس یا دوسری اقوام رحماً مخصرت کے زماندی تقیل یاب بوں گی) ان کی طرف کی خصات منیالٹرطیر والم کی بیشت آئ کی است کے واسطہ سے تقی اور ب اس وجرے ان نوگوں کے بیراسام اور خوار کے سوا ایک شکل جزیر کی بھی تنی (اوروہ اب بی اُن ہے) یپی اسلامی مکومت سے انرزممیثیبت رمایا سے ان کورہنے کی اجا زت دی گئی ۔ میری طرفة مسلمانون في ان اقوام ك إروي الخضرت في الشريلي ويلم ك بعدى اختبيار کیا در مہی طرفقہ اب قیاست ایک غیرسلم قوموں کے ساتھ اصلامی مکومت اُفتارکند گیمینی یا تو ان کو اِلِ کتاب قرار دے کر ان کے ساتھ اللِ کتاب کا ساموا ملہ کرے گی یا شہر ہال کتاب قرار دے کر ان کے ساتھ سٹید اہل کتاب کا معا ملہ کرے گی ۔ اس کر بیعتی نہیں ماصل موگا کہ وہ کسی قوم کے سامنے تھوارا در اسلام دکھ دے اوران سے ان میں سے کسی ایک کو افتار کرنے کا مطالبہ کرے۔ بیچیز صرف مشکرین بنی انتمہیں کے لیے تھی اور ان کا معالم ختم موگیا۔

يترذي كاس مديث كي وينع كتي جي كاجناب في حواله وياسي-

اورآیت وَمَّا اَنْتَ عَلَیْنِیہُ مِیمُعَیْبِطِی الَّآیہ کامطلب یہ ہے کہ بی پرمرت تبلیخ اور دوت کی دمہ داری ہے، لوگوں کو توکن دسلم بنا دینے کی دمر داری اسس پر نہیں ڈائی گئے ہے اور قیامت کے دن مشکروں کے انکار کا کوئی مواندہ اس سے سرگز دیموگا۔

ان ایات سے یا توجیر طری کانٹی ہوتی ہے یاس بات کی دصاحت ہوتی ہے

كەنى كى دىردارى لۇكون كى كغروا يان مەشغاق كى مدىك ب- ان سىكنى طرح بىي يبات بغين كلتي مداقامت دين كي راه بي كسي مرحله بريطا فت كالمتعمال ذكها والتي ماتلوا والثان ملت بكدمسون وعبل مي مائي - اب بالشب يمكي عن باسلام قبول من كے ليے توازمين المائي كے ليكن وزيامے فتنہ وفساد كونتم كرنے سے ليے برمنوري ہے کہ اہل ا طل کے ہائتوں معے طاقت جیس کران کوئن کامحکوم کیا مائے۔ اوراگر منرورت ببين أئئة تواى مقصد مح بيئة للوارمبي استعال كاجلئه

ر ترحمان الوّرآن ببلد م عزل

## نظار باطل مح جوانه كيعبض دلائل اورأن كاجواب

سوال،

میرے ادادہ ترک طاذمت سے جب طریزدں کو لودی آگا ہی ہوگئ توسب نے باری باری نصیحت کی کہ فازمت بمت چھوڑ وہ بلکرانسان اورا بیا نداری سے اسے جاری رکھو ترکچر ہرج بنہیں۔ لیک قربی رششہ دارنے تو بہشورہ دیا کو فاہ ماگا کے ایک محکم کی طازمت کرنے میں تو کچر گناہ ہے نہیں ، حتی کہ اُن کے خیال کے مطابق جاحت اسلامی کھی اسے جائز قرار دیتی ہے۔

نهیں ہے اہداکو فَ داد فریاد کا گنبائش نہیں بہی بہ جاپ طاز مت کرو دور ایمانداری اور دیانت سے کرو، رشوت مذلو آنکی اور پر مبنے گاری اختبیار کردیمی مبترہے ا

میرے وگ کہتے ہیں کہ فادمت من ای میروسر پرتم آنگ کرنا چاہتے ہو
کرباپ کی بنائی ہوئی جائزاد موجود ہے، حالا کرتم میں اطریقہ اگر تمہاسے والد
غیری اختیاد کیا ہوتا تو ہے جائداد ہی نہیں ہوتی نیز بھڑھ خود مرے کی
ک فی کے بن پرایا ندار بنتا جا اس کا اپنا کسال کیا ہوًا۔ ہات توجب
ہے کہ اپنے اور اپنے ہوئی بچوں کے لیے تم خود جائز ذرائع سے کما فی کرکے
دکھا وَ، ہمریم مانیں کے کرمے اپنا ندادی ہے۔ بنی بنائی چیز پر بیٹر کرد حویث تن دینا آسان ہے ۔ اب امر واقع بھی ہے کہ والد کے چھوڑ ہے ہوئے ممان اور
ذعبی کے سوامیرے پاس کو فی اور اٹا ٹر نہیں ہے کہ اس پر گزر کردن یا اب

وعظ ہے وہ ظاہری کہا جاتا ہے کہ فاذمت کرتے ہوئے قاتم کشری کھی تھ اللہ میں کہ اللہ میں کہ اللہ میں کہ اللہ میں کے احتما ما مندی مرکب ہو سکتے ہوا وراس کے احتما ما مندی مرکب ہو سکتے ہو۔ اگر ہی سازی قوم مرف کر دوگے ۔ آ دمی کے لیے متا سب میں ہے کر پہلے روثی کا استظام آستی بنی میں کہ کے ساتھ متوجہ ہو۔

میرے ناصین میں سے یہ تو بٹر نمون سلیم کرتا ہے کہ طاز مت سر کا انکی دوگا انچی روزی نہیں ، گرا سے ترام کوئی نہیں ما نتا۔ اسی وجر سے سب کاڈوراسی ایک کست پرہ کر پہلے کوئی دوسرا روزگار فرائم کر دونچراے چور دیا۔
گریں دونی روز کی رضست اپنی بجٹوں اونسیستوں میں گھرے ہوئے
گذاری، اب میں مرکزے رشنانی جا بتا ہوں، ان سارے شکوک وا عزامات
اور شوروں پراگر روشنی ڈائی جائے تو اجھا ہو، نیز مجھے بر بتایا جائے کہ مَن اب کیا قدم اٹھا وُں ہ

آپ کے طازمت ترک کرنے اور دکرنے کا سوال خود آپ ہی بھ مل کرنے کا ہے۔
اس ادہ یہ ہم ہو کھے کہتے ہیں اس کی حیثیت محض اصوبی ہوگی۔ آگر وہ سادی یا تیں آپ کے
ہیں نظالی ہو اس باب میں ہم کہ بہتے ہیں اور اصوفی آپ ان کو بھی سیجتے ہیں تو بہتے ہیں۔
گرنا خود آپ کا کام ہے کہ آپ ان پڑکل کرسکتے ہیں یا نہیں اور آگر کرسکتے ہیں توکس مد
بک و البتداس سلسلمیں آپ نے اپنے ہوا خواہوں اور عزید دل کے جود لائن طازمت
کی جائیت ہی نفش ہے ہیں وہ کوئی وزن نہیں رکھتے اور آپ پر بادنی توجمان کی کمزوری
خود والم موسکتی ہے۔

کسی نظام باطل می مختلف اجزا اپنے صرر اور فسا دے انتہاں سے مختلف درم مے مسکت بھی اور میں اور میں اور میں کا سرر کم موتاہے کسی کا فرا میں سے کوئی ان میں سے کوئی بیر میں مرر اور فسا دسے باک نہیں ہوسکتا اس وجرسے ان میں سے کسی کے قواب یا جائز ہوئے کا فتو کی نہیں و باجا سک کسی نظام اجتماعی کے اجزا ر برحوم کم تگابا جاتا ہے وہ در محتیقت اس مجدومی مقصد کو بیش نظر کے کر کھا یا جاتا ہے جواس نظام اجتماعی سے بی دا ہور باجس کے بیش نظر سے نزکد اس محکسی ایک جزر

كوملف دكدكر- ميسان مشنري ابن مثن كاتوميع كعد بيربت سے اليے كام كى كرتے میں جوبطاہر دصرف نہایت بے صرر موتے بن بلکہ و ویکی اور خدمت خلق کے کام بوتے میں مثلاً شفاخانون اور تعلیمی اداروں کا قیام دمیکن ان ساری جیزوں سے ان کامقصود خلق کواس مثالت کے قریب لانا ہوتا ہے جس کے وہ داعی ہوتے ہیں!س ومرسى ياكام اسلائ فقطة تغرب مذونكي كركام قراردية ما سكت اوردكسي سلان کے لیے یہ بات ما زُرُ ہوسکتی کرکسی نو حمیت سے ان کو قوت اور حدوثہ نجائے۔ ونہا کا كوئى فامدس فامدنظام مي ايسانهي بوسكتاجي كيعين اجزار صالح ياكم إذكم ب صردند موں میکن ان اجزار کی وجرسے ندتویہ بات مبائز موسکتی کداس پورے تظام كومائز قرارد سيكراس كعسائق تعاون كيامات اور نديى بات مائز بوكتى كهان مالح اجزاري مدتك اس كے ساتر تعاون كيا جائے اور بقيہ سے احتماب كيامائے-ايك ماده دل أدمى كوبظا براى مي كوئى سرج نبيى معلوم بوتا ايسكن عتيقت إلى يمبت براد موكاب - أكرب اصول مجح مان لبامائ ويعردنيا بن كمي اطل سے اطل نظام مے خا و بھی کوئی اجتاعی مدوجدماری نہیں کی ماسکتی کیونکہ بہت سے لوگ اس کے بیعن اجزار کو صالح قرار دے کراس سے جیٹے رہنے کو خصرت ما تُرْطَك ثُواب قرار دست لين عجه - اوداس طرح سر ما طل نظام لهنے بعض ا برائے ما لم کی وہ سے اپنے جواز داستقرار کی ایک دیل پیدا کرے گا بہا ہی نقطة نظرے ديكين كى تيز مرت يا ہے كه ايك نظام اجماعى مجينتيت مجدوعى كم مقصد كوندراكردباع- الروه خداكى دين مي خداك امرومكم كوجارى كردبا جقواس كے ساتھ برطرح كاتعادن مرون ماز بكر تون ب اگرج اس كے تعداس كے

تحت اس کے بین ابزارناقص اور فاسدیمی بون- اس سے برخلات اگر کوئی نظام خدا مے بناوت کی بنیاد برقائم موقودہ لوراکا بورا فاصدہ اگرم اس کے تحت بعن یکی اور رفاہِ عام کے کام مجی ہورہے ہوں۔ بس موجودہ نظامِ طاغونی کے ساتھ والسنگی قام ر کھنے کے لیے یودل کچووز فی نہیں ہے کہ آپ اس کے عبی خعب تعلق رکھتے ہی ده صالح ہے۔ اگرمنسدی فی الادش کی کوئی فوج نیمن میں ٹوٹریزی اورفسا دیکے لیے ایٹے اوروه کیرلوگوں کواس لیے معبرتی کرے کرے وقت پرافان اور فاز کا استام کرا توگونازادرافان کی اورتلوی کے کام میں لیکن جولوگ اس کے لیے اپنی خدات پیش كري هي معدي كماني بوكي وافل بول محدوران كىكى خوام كى كماني بوكي -مرمي قريش كاجوما في نظام قائم تقااس كرساد عرضي خرار دي ملكاس محربهت ے شیعے ایے تقے جو سے احجے ہونے کا قرآن نے ہی احرّان کیاہے مِثَاؤُ سَعًا ہِ رماجیوں کو إنی جائے کاشعبر، رفادہ اخر بار کی امانت کا شعبہ الیکن اس سے باوجود قرآن فياس بورك نظام كوفاس قراد وسركراس مصغلات سليانون سيعيادكا مطالبد كميا اوركسي ليك مسلمان كوبجي اس بات كي اجازت مددى كمه وه ان مح ساخه والبته

دوسری بات جودہ کہتے میں دہ مجی کچھ اہمیت نہیں رکمتی ۔ خدا کے دین کوجس تیز کی صفر درت ہے وہ آدی کا دل ہے نہ کہ اس کا مال کیسٹی خص کا مال خدا کے ہاں قبول ہی نہیں ہوتا حب تک دہ خدا کی جائز کی ہوئی را ہوں سے کم کر اس کی راہ میں دفتر چ کیا جائے۔ اس دجرے آپ اگر مال سے خدا کے دین کی کوئی خدمت کرنا چاہتے ہیں تو اس کے لیے می صفر دری ہے کہ سیلے آپ اپنی کمائی کو پاک کریں ، جو لوگ اپنی خدات طافوت کابول بالکرنے کے لیے وقت کیے بوئے بیں ادراس کے بخشے بوئے مال بن سے کچو ٹرچ کرکے ایک مبلغ الشکے دین کی تبلیغ کے لیے بھی او کرر کھ دیتے ہیں وہ اپنے زخم یں مکن ہے کو فی کی کا کا مناصر انجام دھے دہے ہوں لیکی الشرکے باں اس بنداری کی کو فی وجونہیں ہے۔

موجوده زماندی فاصف زمینداری کے اندیمی ہزار آنبی بی ایکن البی نهیں البی نهیں البی نهیں البی نهیں البی نهیں البی کر آدی کے ساتھ زمینداری کا المان کے ساتھ زمینداری کا کام کرے تواسع نقصانات المحافے کا اندلینہ ہے لیکن ایک تواسع انسان خداسے بنا وت کے مقابلہ میں بہر حال ان نقصانات کو امون بھے گا۔ طاخوت کی طافرت کی طافرت کی طافرت کی طافرت کی طافرت کی ایک بالص ساتھ اور رخوت سے بچا کر کرنا ایک بالص ساتھ اور رخوت سے بچا کر کرنا ایک بالص سیمنی کی بات ہے ۔ اس کی وج سے ایک باطبی چیزی تو ہونے سے دی البتہ ایک مفاطر کی اور اس رخوت ند لینے اور سے ایمانی ند کرتے کا سارا فائدہ باطن کو حاصل موگا دکوتی کو۔

آپ آگر طازمت صرف اس وہ سے ترک کردہے ہیں کہ آپ کے ہاں آپ کے اپ آپ کے اپ کی چوڑی ہوئی جا گرانیں اپ کے چوڑی ہوئی جا گرانی کا کام آبنیں ہے گئی گاگرانی وہ سے جھوڑ دہے ہیں کہ بر شرعیت کے طاف ہے اور آپ کے باب کی مہا کما دمی کا بہر صورت اس یا طل کو آپ جھوڑ ہے تی تو آپ کو ان لوگوں کے طعف سے مشر مندہ جونے کی مزودت نہیں ہے۔ ایک فاط طعنہ کی وہرے نہ آپ کو اطل کے ساتھ بھٹے وہنا جا ہیے ، نہ اپنے ایک تی سے فار ایک لئے کے کے مرورت نہیں ہے۔ ایک فاط طعنہ کی وہرے نہ آپ کو اطل کے ساتھ بھٹے وہنا جا ہیے ، نہ اپنے ایک حق سے فار واٹھل کے ساتھ بھٹے وہنا جا ہیے ، نہ اپنے ایک حق سے فار واٹھل کے ساتھ بھٹے وہنا جا ہے ، نہ اپنے ایک حق سے فار واٹھل کے ساتھ بھٹے وہنا تا ہے ۔ ان جا ندادے ہوتے جو سے اگر آپ ایک ایک جا مل فدیعہ معاش ہے کے سے گریز کرنا چا جیے۔ ان جا ندادے ہوتے جو سے جو سے آگر آپ ایک ایک جا

قالع دہیں تونکن ہے قیامت کے روز آپ سے بیمی موال ہو کہ حب تم کو ایک جائز ذریعہ معاش خدلنے دیا تفاقوتم اس کے موتے ہوئے ایک یاطل ذریع معاش پرکیوں تا اپنے رہے ؟

بربات اصوبي حيثيت سے فلط ہے كہ سربات سے پہلے رو فی مے سلد كوسطے كرناصروري ہے - روثى كامسئلدانسان كى زندگى مي الجميت منرور وكمتنا مے ليكى اس درونهیں کر ذہب و تربیت کے سامے اصول اس کے تھے وال دیئے مائیں ۔ جو بوگ آب کواس نقطم نظر عضوره وسے دے بی ده انسان کی قدر و کمیت سے مطابق واقت بنين بي - وه انسان ك إندراصلى مفرمرت بيث كويجة بي اورعش واخلاق اورانسانیت ومروت محالفاظان کے نزدیک ہے معنی بس مجمعے بھی کرتولوگ اس قدر ملی بی ان سے مشوروں سے آپ کوکوئی میچ رہنمانی سرگز ماسل نہیں ہوسکتی۔ ان لوگوں کو پیلے توانسان کی تدرو قمیت مجائے کردہ ایک محرد حیوان نہیں ہے بلکہ وہ ایک عقلی اورا ظل قی سنتی می رکمتا ب- انها بیمهایت که فارخ موکرمطالعرک و معاقد ادی کے بے اس بات بوفر کرنا ہے کرمطالع کے بے وفرافت کہیں اکل جوام اور فعات باطل کے معادمتری توماسل نہیں گائی ہے اور چندو دینے سے پہلے آدی کو رہون التا الم كريجده وونا مائز ذرية أمل تونيس دس روا مها!

(ترجان القرآن مبلد ٣٠ عدد ١)

# زكزة كى وصولى وصّرف كااجتماعي نظام

سوال:

جاعت اسلامی ای وقت الجمداهت کی چیت پر بی انبین به اگرفهین ب قو جن خودی کا پرفید کرار کان جاعت این زکو قال جاعت سے بیت المال میں اش کرین مکس بنا پر ب به به کمکم کسی برخی ب باایک اجتبادی فیصل ب به اگر جهند مسلان ل کرکسی فیض کو ابنا ایر بنالی، دیکی شرغاس کو مقام امبرالومنین کامقام نه جو قوده کیسے یفید در سکتا ب کر شرخص کو زکو قربیت المال بی داخل کر نا واجب ب و کیاس فیصلہ کے بعدا فرادی طور پرکسی رکن کے زکو قد تکالنے سے فرش فیرا نہیں بوگا و

یہ بات ہی وائے فرادی کرفیدند آول رہی الشرهند نے مانیبی زکو ہ کے خلاف فیصلہ جہاد دیتے ہود در نوی میں اللہ ویک اس ندگو ہیں ہے ہود در نوی میں ویٹ اس ندگو ہیں ہے ہود در نوی میں ویٹ رہے وی ان ہر خوار اللہ ان کا میں اور شاہ کی ایک رہی ہی دو کی سے اس اور اس ان کا میں اور اس کا میں اور اس کا میں ہیں ہے کہ معتبد افوادی طور ہرادا کرکے فلیفز مسلمیں کو پورا مد قدر نرم ہردکہت تو کیم میں ان کے خلاف جہاد کہا جا ہا ہ

بحالة ردالخاد بيمام بكرصرت ملاوى الدورك زمان ويب الموري الدور كران ويوب الموال وياد و المراكب بلورخود ذكاة

اداكري يسوال به ب كداكر ذكوة كى ادائى اجماعى نظم سے ادائى سعلى بوقى قديمن من الب راشدو كے دوران من الب فيصلہ كاكيا قرجير بوگى ؟ حداف :-

مم بانعس تو الجاحت «نہیں ہیں، کیؤکر ہم کوسیاسی قوت ماصل نہیں ہے، لیکی بالدادہ الجاحت ہیں ہم اپنے ارکان سے اس وقت اطاعت کا جومطالبر کرتے ہیں وہ اس عبد کی بنا پر ہے جوانہوں نے تعلم جاحت کے اندر دستیف اور اپنے ختخب کیے ہوئے امیر کے ان فیصلوں کی بابندی کرنے کے لیے کیا ہے، جوفیصلے کم آب وسفت کی صدو دکے اندر اور ندا ورسول کی رضا کے مطابی ہوں۔ اس عبد کو نیا ہے گ

وہ شرفا ذیر دادہی۔ ہادے نزد کیک جو فرائعن جامی نظم سے تحت انجام پانے جاہئیں ان کو نؤلوی طور پر انجام دینا جائز نہیں ہے ، حب کرجاعت صالحہ موجود ہوں۔ ''اگرم اس کی میڈیٹ معیادی جاعت کی نہو۔ زکڑہ کی وصو لی اورتغیم سے شعلق بین تعیقت انگل دامنے ہے کہ وہ ایک صالحح اجتماع نظم کی مقتفی ہے۔

مند فراواستا، وہ کوئی ایک مندور اور کے مناوت جاد کا اعلان فربایا تھا، وہ کوئی ایک مندور اور کے نہیں تھے ہوز کو ہ کے ساتھ ساتھ ہائے ہے۔
دی کا تقادہ گردوں ہے ای سیکے تقے، اور کچھ دہ تقے جوز کو ہ روکنا جا ہتے تقے اور کر ہ ایک گردہ ایسے نی کا تقادہ کر دہ ایسے نی کا کوئی کا کہ کا منا جائے تھے اور ذکر ہ بھی ایک گردہ ایک کر ہما جائے کہ کا کہ ایک کہ باتھ کا کہ کا کا کہ ک

#### اطعنام سول الله اذا كان بيننا فوا جبا ما بال مسلك ا بوب كو

ینی جبت تک دمول الشریارے درمیان دہے، ہمنے ان کی الحا حت کی، گر بالنعجب الوكمري عومت كما حيثيت دكمتي سيء الذكى بنلئ اختاف بينعي كردسول الشك بدر وظام مؤلت فاتم مؤااس يعق ماصل ببي بكروه بى كاطمسرح معان ن کوایک سیای مرکزے والبست مکھے ہم رمول کواگراہے مدقات کے نظام محميل تخيم كامركز مانتے متے تواس ليے كروه رضول مقاء كراس كے بعد كر نوكوں كويم يرمينيت دبين دية جعفرت الوكرز فانتينون كروبون مصنعلق الك الك توضیح بی فرادی بیلے گروہ محصتعلق توم بابرین محصنقت کا الدروں کو جو فر ان عام مكدكردياكيا مقااس بين بدبدايت دى كئى تقى كمرتدي بين سے جونوگ دوبارہ اسلام تبول کرلیں ادراس کے اعلان کے طور پرائی استیوں میں اذان بچاریں اُن سے جنگ نہ کی جائے اور جن بتیوں سے اسلام قبول کرنے کا یا اعلاق نہو، و إل سے باشنداں سے پوتها جائے که براعلی کیول نہیں کیا گیا ، محراکروہ ارتداد پر قائم دہیں توان کی بستیوں کو نيست ونابود كرديا جائے . دوسرے گروہ كے متعلق جوسلمان رہ كرزكر و دينے ہے الكارئ تماه فليغة إول نے فيضلروياكہ والله لاقيا تبلق سن ض ق بين العتسلوة دالدزكوة وادرميرك ومصتعلق بى القريح يادشاد فراياكهاس ذكاةين ے جے براوگ رمول المذكوديا كرتے تقے ،اگراونٹ بائد عنے كى ايك رسي مي روكس عُے توان کے خلاف جنگ کی جائے گی۔ زگڑہ کو باحل دو کھنے کے معنی النتر کے حق کو خسب كرنا ب ادربت الال ك ذريع اداكر في مح بجائے انغرادى طورى ادا کرنا بہت المال کا ایک حق مارنا ہے۔ یہ دونوں رویتے اسمیدیم جن کورد کھنے لیے حکومت اسلامی جیاد کرسکتی ہے۔

# عصمت كى حفاظت كي ليخودشي

سوال:

بہار کے خونی سنگام کے دردناک واقعات معلوم کرکر کے رونگے كرت موجات مي اون ومرتم حووراماه إب قياست عدكمني كرضوت مصلان مورتون کی آبرو اورهمت رج تل کے جاتے بی ووکی می درج میں قابل برداست بنين من يسلمان مورتون كولوليان دے دے كے برمعاش مك دومرسے کے التن بیلام کرتے میں اورکبی برمبرمام انہیں برمبنہ کر دیا میا تاہیے، اس مال من بعض شرفا كي حودتون في الني معمتون كي حفاظت كے ليے حجتون مے کودکر باکنوس می گرکر ماض دے دی می - برمیرا انکھوں دیکھا واقعہ كدا على هوانے برحب الشراء كا على يؤا توصاحب خاند نے كھر كى محبو تى بڑى سادی حورتوں کومحن مے کنوئی می گر کرمرجانے کا مکر دیا اورمستورات نے اس گنمیل کا اس کے بعد صاحب خاد بدمعا شوں کے غول سے ساتھ تنب مقابلے ہے ڈٹ کے ادائمتیں کی جاں نے چکنے کے بعر ٹو د کھی شہید ہوگئے۔ اب دویافت طلب امریه ہے کدا گرخدانخواستہ ہم کوہی ہی ما لت بھی اُجائے توكما ببي طريقه انتتيادكر بمناسب موها و

جواب،

جن متورات في اس طريق مع وايس دى مي، أن ك سعلق توكوني كام كرنا

بارا ام منبی ہے، ان کامعا طرالمد عصروب اوروی بہتر ما نتا ہے کان کاس طرح مرناكيا نتائج ركعنا ب خداان كامغفرت فرمائ - اصولاً بهي يمعلوم سهدكم خود کشی کی موت مرد ادر فورت دونوں سے لیے منوع قرار دی گئی ہے جس واقعہ کا آپ نے ذکرکیا ہے اس میں جومورت خودصاحب خانے نے اختیار کانتی ، وراص فی گھر کی مستورات سے بیر کیم پیچے گئی ۔ اسلام کا تعاضا مسلمان مردوں کی طرح مسلمان مورتوں کے لیے کم بین ہے کہ وہ جان یا مال باعصمت برخلد کرنے والے دشمن کی بدی توت کے ساتھ مزاحمت کری چاہان کی قوت کتنی بی کم بواورمغالم کی جوصورت انتياركرنى مكن بواسعانتياركري ، تا كدان كى زندهيا ختم بوجائي يا وه دومون مے پند ظلم میں امیرو بے لس ہو کے رہ جائیں ۔ قوت اور تدمیر دونوں کے ذریعے اور ا مقابل کرنے کے بیداگر کو نی خورت کسی بدمعاش کے باتھ سے اپنی آبرونر بچاسکے تو عندالتهروه برى الذمه ب ادر أرحله آورك إلقرم ابس كي موت واتع برمائ تووه شمدے۔

اسلام جہاں اس پر زور دبتا ہے کہ دوسروں پر دست تعذی در از مذکیا جائے وہاں وہ پر مطالبہی کرتا ہے کہ گاگر کوئی ظالم آپ پر عملہ آور موتواس کا مقا بار کرنے میں توت کی آخری دہت کے صوت کی جائے ۔ اس کے بعد اگر کوئی زیادتی ہوتی ہے تو معذوری اور جہ ہی ہے ۔ یہ مطالبہ مرد اور حورت ، بوڑھے اور جوان مجی کے لیے کیساں ہے ، اور کسی کو یہ اجازت نہیں کہ اس مطالبہ سے کتر اکر تو دکتی کرئے ۔ کیساں ہے ، اور کسی کو یہ اجازت نہیں کہ اس مطالبہ سے کتر اکر تو دکتی کرئے ۔ ورجوان الرآن باد ، اور عدوی الرآن ، جلد ، اور عدوی کران ، اور عدوی ، اور عدوی کران ، اور کران ، او

### جاعت صالحم فقهى اختلافا يحيح جأزه فرد

سوال:

روداد جا حت اسلامی حقد اول کے صغر ، اپر کھا ہؤ اے کرم مم ب جزئیات و فروع میں اخراف رکھتے ہوئے اور ایک دو سرے کے بالمقابل بحث واست الل کرتے ہوئے میں ایک جاحت ہی کردہ سکتے میں یسموال ہے کرکیا کسی مختلف فیرسکل میں اگر عبلی طور کی یا امپر عاصت کسی امر جزئی کو جاحت کے لیے لازم قرار دے دسے تو ایک رکی جاحت کو اختیارے کہ دو اس کے علی الرغم اپنی دائے رکی کرتا رہے سے خصوصا اس مورت میں جب کا میر علی الرغم اپنی دائے رکی کرتا رہے۔

دوسری دریافت طلب چیزیہ کے ایک شخص اگرانام البوسنیفر اوردوسر فقدار سنید کی ایک شخص اگرانام البوسنیفر اوردوسر فقدار سنید کی اندر کرنا چا ہتا ہو جہاں تک النا اکر کے فیصلے کسی نفس سے متعادض ندیوں اور اجتہاد است کو وہ موجودہ زبانے کے اجتہاد است بر ترجیح دیتا ہو، تو کیا اسے جاعت اسلامی میں اس سے مسلک میں کوئی رکا و دا کے دیتا ہو، تو کیا اسے جاعت اسلامی میں اس سے مسلک میں کوئی رکا و دا

جواب،

تام اجماعی اورسیاسی مسائل میں سررکن کے لیے امیر جاعت اور شوری کے فیصلوں کی بابندی وزی ہے اگر جدوہ وائے کی مدیک الیے فیصلوں سے اختلات

کرسکتے ہیں اور کوئی مختلف اسلک بر بنائے اجتہاد نظری طور پرلپ ندکرسکتے ہیں جمل میں ابتہادی افتران مور پرلپ ندکرسکتے ہیں جمل میں ابتہادی افتران امروس کے ایسان کا کہا کہ بہت سے ہے میں ابتہادی کا ایک جزونها وینا امرودی جا حق تقلم یا پالسی کا ایک جزونها وینا امرودی مذہور شافی رہے کرنے ہیں لوگ آ زاد ہیں جی میں اور اس سے بی لوگ آ زاد ہیں جی میں اور اس سے بردگرام سے متعلق موں ان ان می بہر جال امر جا احت کا فیصل میں سے لیے قبول کرنا صروری ہوگا اور رایس کے اختران سے انہاں کی اور ایسان کی انہا ہے کیا جائے گا۔

موال کے دوسرے جزئے جاب میں واضح رہے کہ اگر کوئی شخص کسی اما کا پیرو ما وافق الکتاب والسنة کی عدتک ہے اور اسی عدتک وہ اجتہادات ملعت کا بھی پابندہ ، اس کے بیے جاحت کے ساتھ علینے میں کوئی رو کئی ہے، بشرطیکروہ خلعت کے لیے اجتہاد کو حوام شکھتنا ہواور اجتہادی اختلافات کوکشاوہ دنی سے گواد اگر سکے ۔

(ترجال القرآل مبلد ٣٠ عدد٣)

### چندئشهات اوراعتراضات

سوال:-

ومن ہے کہ نی جا حت کا اُڑکی تونمیں ہوں لیکن بحد الشری ہا حت کا است کا ہم خیال اور ایک سرگرم ما می تھا۔ ہا حت کا ہم خیال اور ایک سرگرم ما می تھا۔ ہا حت کا ہم خیال اور ایک سرگرم ما می تھا۔ ہا حت کا ہم خیال اور ایک سرگ یا این ہوئے کے دید گویا ہے جس با اسکی بھی مول کے مطالعہ کا ہمی توقع متار یا اور حیت کی ایست ہے کہ این میں سے بھی اور جس کی جا حت کی ہم اور احترامات الیے نظری آئے جی کا فیصلہ اب سے بی احت کی ہم اور احترامات الیے نظری آئے جی کا فیصلہ اب سے بی ایک بی اور شاہد اس کے ہم تو اس کے میں ہم کی جو من کرر ہا ہموں وہ صرف سے کے اور میرود کے دریا فت کی ہم جی اور جدود و در ووں کے دریا فت کرے ہم جو با اور بی در کرون کے دریا فت کرے ہم جو با اور بی در کرون کے دریا فت

(۱) آپ فرماتے میں کہ دربراؤل کے دوگوں کا یہ فرض ہے کہ وکھی شعبہ زندگی میں مکومت وقت سے مدونیں۔ لوگ اس پر یہ اعتراض کرتے میں کر بجا ہے اگر آپ کا الشریجروفیرہ یا گھر بار لوگ لوٹ بین قو خبر آپ چپ دہیں گے دلیکن یہ آپ کا ڈاک بجی، دیل ، شکر و فیرہ تام صروریات کہاں سے گئی بین بدا کر مکومت طافو تی سے اعداد حاصل آپ نے کی تو آپ معن اوّل ہیں درب ياصعت اوّل كى مزيدتشريح كاملت كى ؟

(٢) أب فرمات مي كرم ابني جاعت مين وه أدمي جاست مين جو خانقابى دابدول سےكبيں رُم يُرام كريوں اور دوسري طرف ما وزيا وادون معيهت زياده ما برتغربه كادا ودمياست وان بون يحب تك ايسانه بوكا اس وقت تك الشرتفاق زام كار إن لوكون كالتري مندع توعرف ب كرميل بات آوان نوكول مي يقينًا دومرو ن من رسى ذابرون سے مبت كم ہے ادراے مامل كرف كاكوئى مريركب كر يوكرام مى تاريمى نبين أتى- يہ میں نے اس میے عرص کیا کوئي ذاتی طور پر دوسري جاعتوں مي كا بركيب وا الله ال وكون بي اس زهدى تعليم وتربيت ديمين جن كامشا برو نشرك بوف والارات كو موف مح بعد مورج طلوع بوف سے بہلے بی كرامتيا ہے اور مع سے موٹ کرتا ہوں کہ اخلاق و حا د اے اور خدا ترسی کا وہ حالم دیکھا کہ اور تواہد ين خود يم متاثر بوت بغيرة روسكا . اورجى كابن فرق مى فيديال أت بی سوی کیا مثلاً ان نوگوں کا ایس می دوسروں سے ساتھ حب سلوک المنطب كارنك دْصنك واينار وقرباني جمعة كزاري، ذكوالني، والون كارونا لمبلي منون دعائیں۔ یہ اوراس شعبے محد و گراوانات نسبتان لوگوں میں بہت زیادہ ہیں۔ بحدالة اصل دبن كالخِتُلُ ادراس اله كي قرباني مِي صروراك جاعنول ميتملين اس جا عت محص ملقين سے بيجھ مي ليكن جي إنون كائي في اور ذكركيا ب أخروم في قودين بي كى كوئى شاخ مي - بجرسوال يدب كدوه خوميان آب نوگوں میں کیوں ناہوں مزیر بران برکہ انتظام میں نے جس قدر و بان دہمین

وو میں بیان کا اعدم ہے۔ وہاں سر قروہ ایک امیر کے ماتحت موتا ہے اورب مک گشت ہوکسی کو بغیرامیری اما دت کے بازار یامیر تک مبانے کا لبانت نہیں ہوتی۔اوز سر الموانہیں عام دنیا کی باتیں، بے جا بذات، دوسروں راوانے كسناءان مب باتوں سے بچنے كاتعبم مولى رمنى ہے ميں نمايت اوب سے سائة عرق گذار بول كرآخراس باب بين آپ كاجاعت كيول يجيع بو- آت في بار بار فرایا ب کرمعت اوّل کے لوگ رضعت برگل کرنے سے برمیز کرتے بوئے طزیمت کاطرف دوڑی توکیا نقی مسائل می عزیمت کا درمرصب اول کے لیے صروری نہیں ؟ یہ توعر من لتی آب کے فرمان سے بہلے جزیر، لينى بم رسى زارون سے كميں بہتر زابد چاہتے ہيں۔ اب دومرا حصّہ بيني عام دنیادارون سے زیادہ فہمبدہ اورتجربہ کار بماری جاحت میں لمیں اس کے بیے بی دی ملی عرف ہے کرجب موجودہ سأنس ادر صنعت وحرفت اورشینری سب کی سب موست وقت کے باتھ میں ہے، اور ان کی درسگاہوں يس يم اني او او كويسي نهي سكة تو بروه اس مودت بي كيونكر عام ونيا دارون ے اس باب میں زیادہ فبمیدہ ثابت ہوں گے۔ اس فرمان برحب لوگ اور كرت بي تو تج بهت دُور از كار تاويليس كرنى يُرتى بي سين لوك يمان بي الرمكورت طافوتى عدد الية توريان تكميخ لجي زمكة توجريها نامب سامان مي ل وُدُ المديكر بكي ريل اورموشر ، بكر بمارا خوردونوش ، آك كالربي کا کا فذا وراسی فطری کی سب مغروریات زندگی کمیا حکومت سے امداد سے خن مِن بَين أَبْن الله الوكول مِن قضر كونَ في-اك بولوكونَ الم-اعفواه

امتمان مذي ديا بو-كوئي انجينئر ادركوني زج دليكن اي طازمتون كوتيور كرصعيت ادل من آف والع - الامب لوگوں كا ير بيدار مغزى كيا چز ب جمال تك یں موج سکا ہوں حکومت کی درسگا ہوں سے حاصل کی ہوئی معرفت بی کامرمولین منت ہے۔ اب ومن ہے کہ جعفرات مو دوسوسال زندہ رونبس سکتے اِنا اس کام کوچھ نے کے لیے ان کی اولادی کام آئیں گا۔ توان می زیدو دیندادی توخیران لیا کارے ہی کا چزہے لیکن دنیا فیم کیسے آئے گی ؟ شاہر آپام کا بواب بے دیں کرمیدی کی بات کیوں نہیں بھر لینے کر پرمسٹراڈی اور کو جودہ درسگا ہوں اورصنعتوں سے اسراور الک خودامی نظام می آمائیں عے اور یر موال می با تی مزرے تھو۔ مگر میراا درعوام کا احترا من فہیں بلکہ شیہ یا دسوسیہ ان مگریرے اس مے کرموال و نظام قائم کردینے ی سے متعلق ہے کاس کے تیام محسلے الیسی فہمیدہ جاحت کی صرورت ہے جوہریاب میں بیان ک كرب يبي ضور كاطافت كے بعدائي واست سے كا ديں مثانے كے بيدا تعايا فى كى منرورت يُرطيف تومادى إنفايا لُ مجي موجوده محومت كي إنقايا ليُ سنتُ إِن يَحْفَ أُورِا المُول مِن تو بحربة تام بانس كبال مصيكمين مح 4 من يا بماري اولادكوكو في يحليف تفلته بغراس نظام کے قیام کاموقع لی جائے اور بوری حومت حکومت البی کوقبول کر ہے ، الیے نفیب ہما دسے کہاں۔ دمول السّملع کومجی اُسْرَحِبُّل کی صرورت بیش آبی گئی توایسی مورسی و بدارتو بهاری چامست انتر کے ضنل سے وری ہو گی لیکن دنیوی تقسارے کیے آماستہ ہوگی ؟

جواب،

(۱) یون مجٹ کرنے والے کے لیے تو مجٹ ومدال کی ٹری گنمائش سے لیکن ہو تخص بخد ڈے کے ساتھ فورکرے مجا وہ آسانی کے ساتھ فیصلہ کرسکتا ہے کو حکومت سے امتمادا درأ ہ ذرائع سے فائدہ اٹھالینے میں بڑا فرق ہے جن پرعکومت قابعن ہے۔ ہم في جوكي تكساب اس كانشاب ب كراى نظام باطل محد اندر صرف كليد الني كوبندك مے لیے ذندگی بسر کرنا چاہیے بوشخص اس جدوجیدان مگ گیاہے وہ جان سکتاہے کہ ده کن کی مواقع برجم رسب کرانی زندگی کومخوظ رکھنے یا اپنے مقصد زندگی کو بورا کرنے كے بيے موجودہ نظام مے مقبومنہ ذرائع دوسائل كوكام مي استے - ريل، تار، دُاك دغیروسے ایک البیشخص کا فائدہ اضالینا جوا علائے کلم حق کی مدوجہد من لگا ہوا ب عکومت سے استداد نہیں ہے جلہ جن ذرائع و دسائل برحکومت باکسی بی سے قابن ب ان کوناگزیر مدیک مقصد حقیمی استعال کریسیا ہے ،اس بات میں اوراس اِت مِن کہ ایک عُمْض اینے تمام حقوق جان و مال کی محافظت کے لیے حکومت <u>سے</u>ا سموار كرتاب، بڑا فرق ہے - اور معومت كى اعلاد كى شكليس تواس سے بالكى سى مختلف بيس ا در شخص با دنی تامل ان میں فرق کرسکتا ہے۔ نیکن بہت سے توگ جان ہو سے کالقماس پیدا کرتے ہی اوران کے زکش سے سب سے زیادہ قمیتی سراحقیم سے تیاس مع الفارق ہیں - درحقیقت نوگوں کی نظراس بات پرنہیں ہے کر حوالی حق کسی نظام إطل محم المد گرگئے ہون ان کے لیے نرتو یہ بات جا کنے کرائ نظام مے اجزار کی طرح اس کے کل مُرزے بنا جائیں اور نریات مائز ہے کہ اس سے فی الفور علید کی اور ترک تعلق منتل کریں بلکہ ان کے لیے بیچے طرز عل یہ ہے کہ اس کے اندر رہ کر میں صر تک مکن مواس ہے احتراز کریں اور جس مدتک مقصد حن کی خدمت کے لیے ناگزیر ہوا س کے ذرائع دورائل کوامتھال کریں۔ پس بیریل، تار ٹیلیبغوں کے استعمال کی امیازت بھی ہم محمن اس لیے دیتے ہیں کہ مقعد برحق کی خدمت اس کے لیے ہیں مجبور کرتی ہے ورزجی توگوں کا سینہ اس عشق سے بائس خالی ہے اس نظام باطل کے اندر ان کی ساری زندگی گذاہ وصیت سے۔

(٧) آپ كاينيال مح نبي ب كربار در رام بي تقوى كاعسول كوئى ترسر نبس بتاني كئي ہے۔ دراصل اس باب ميں ماراخيال ير ہے كراصل نقوى اقامت دین کی مدوجهدی میں حاصل ہوتاہے یوشخص الندکے قائم کے بوٹے صدور کی مفا کے لیے اور ای کے مکون کو اپنے اوپر اور دوسروں کے اوپر قائم کرنے کے لیے الذكرا او او دو الدور المعضور تواب دى كے احساس كے ساتذ يركام كرد ب ان كاسر لحر تقوى اورحمول تقوى كى مدوجهدين بسر بوراب يم اس مدوجهد ك ابرنقوی کے مصول کے قائل نمیں بن آپ نے تفقیٰ کے جن اشکال کا ذکر فرایا ہے ان کے اجذائے دین جونے میں سشد پنہیں ہے لیکن ان کا عتسارا معول دین کی قامت کی جدوجہدی کی صورت میں بوسکتا ہے۔ اگرا صول دیں منہدم ہورہے بول اوران کے لیے لوگوں میں سیصینی نرپیرا موقو مجھے امیر نہیں ہے کہ ہم نفوی کی ان صور تو رہے · خدا کے مواخذہ سے بے سکیں گے جاحت اساد می کے ارکان میں در دوسری جاعوں عصمقابى بين اس التبارس الركجيكي أب كونفل أري ب تواس كى وجريد ي ہم یہ بہتے ہیں کہ ان لوگوں کے اندر فروع دین کاشعور اصول دین کے شعور سے تحت پیابو یمی دفتارسے دیں ہی ان کی معرفت بڑھتی جائے گی اسی دفتار سے

ا بی ذوق دینی نشوونا پلئے گا در مجراسی رفتارے ان میں اجزار وفروع کا اہتمام مجی ترتی کرسے گا۔ ہم ترتیب کو الٹ کریہ نہیں چاہتے کہ نوگوں میں دینداری کی نمائش کا مذہ مداجو۔

(٣) كى مقعدكے ليے افغاص كوتبادكرفى مى مقدم شے الى مقعد كے ليے ان کے اندر رایخ ایال پیواکرنا ہے۔ اس مقصد کے صول کے لیے قابلیت پیواکرنا ایک امر نافوی ہے جوجاعت کسی چیز کامجاعزم اپنے اندر پیدا کرلیتی ہے دواس کی قابلیت اورا م محصول کے دسائل و ذرائع بزاروں دا ہوں سے خود بخود پیدا کر لبنى ہے۔آپ اس بات مے بلے إصل مفطرب ند موں كدا كرسلان موجدد كافراند درسگاموں سے علیمدہ کریے گئے توان میں وہ قالمیت کہاں سے بیدا ہو گی جوان کے حرافيون يراك كو فوقيت ولأسك يم كويوا يقين ب كدايك جاعت حق اليحرافيون كے مقابل من وى كُنى قوت تو محص اپنے اصولوں كى سچائى اور اپنے ايان كى بدولت بڑھالیتی ہے۔اس کے بعد اگر کچ کمی رہ مباتی ہے تووہ اوں بوری ہوتی ہے کہتی كى ايل كمامقال من تونكرنسا د قوى تصبات ماكى بنيس بوت اى وجر سيبرق ك لائق اورابل افراد كيني كمني كراس مين شائل موت جات مين - يوك وكريد ا في جاعت بناتے بي - بعرب جاعت اپنے ليدسان كار ما تول كا اُثر أن يجيل اس کی قابلیتدنس می آسکیں۔ وقت سے بہلے اس کاکو فی متعین نقشہ نہیں پیش کیا جاسكتانيكن دنيائى تاريخ بالخصوص ده تاريخ جو قرآن مين بيان مونى باس كالمبارة دیتی ہے کہ ایسا ہوتا ہے اور ہم کوائ و فورایقی ہے۔ اس معاطم میں ہمارا ورا مجرور معاره سازغيب كى كارسازى يرمونا جا جيد - يرخوا مِشْ نهين كرني جابيد كم بہلے می قدم پر بوری منزل سامنے آجاتے۔

باتی رہے وہ لوگ جواس فلط فہمی میں مبتلا بیں کروہ موجودہ طافو تی در گا بو

مے جہادی کے لیے قوت وقالمیت فراہم کردہے ہی وہ ایک فریافن میں مبلا

بي ان كے بيے دعاكر في جاميے كرات تعافى ان پرتق واسى كردے۔

دررحان لقرآن - ملد ٢٩٠ عدد ١٧٥

## أزاداسلام يحومت ومسلمانون كي آزاد يحومت كافرق

سوال،..

کیاکسی فیراسا می طومت می (اُزاد اسلامی طومت با آزاد سلانون کی طوتران اسک کی کوتران اسک کی اور است و امازت اسک کی اور است و امازت اشاری کی می الشرطیه و ملم کے زباندمی لمتی ب اگر امازت ہے توکسی آیات یا امادیث نعلی یا تقریری سے وہ ما فوذ ہے وہ لموظ دیے کا آیت کرمیت ا

قَالَّيْنَ يُعَاامُنُواْ وَكَمْ يُهَا يَحُرُوا مَا لَكُوْمِنْ وَكَابَيْرِهُمْ والفال: ١٠) ع اس كاكرابت يا محافت ظاهرت نيز ديگر آيات سے مي پتر علاتا ہے كہ ايسى مورت ميں نا وروزه كرسوال سے پہلے، رون كيني وقت بي بم سے " فيد كند تحد محافوفتاك موال كيا جائے گا۔ طاحظ بواً يت إنَّ اللَّيْنَ اللَّيْنَ اللَّيْنَ اللَّيْنَ اللَّهِ اللَّهُ ا

(۲) كيامنهوم قرآئ في لفظ "حبل "سعمراد" أزاد كومت " دخواه اسلامي مويا خيراسان مي فالس اللي مويا السانى نهي سعد الرنهي قرات كريم في منو منه من الله و كان منافية في الله و كان منافية و كان منافية و كان من الله و كان من الله و كان من الله و كان النهاب الناس و راك مراى ١١٢) من من المناس و كان مناس على مور سعيل الناس و الراكم من من المناس و كان مناس على مور من من المناس على من من المناس على المناس المناس على المناس على المناس على المناس المناس على المناس المنا

سكت ہے تو وا غنتيس مُوْا بِحُنيلِ اللهِ جَدِيقًا وَلَا تَفَوَّ وَالْاِمِمِ وَلَا اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ مَا اللهِ عَلَيْهِ مَلْهِ مَلْدُوسَان ہو ياروس بھيں ہويا جابان ہر مسلمان کو بطور رطايات مالک غير (فارن جنگٹ) دمنان دھ جہ جمل آذاو اسلا اگذا وسلمانوں کی کسی محومت مثل گڑک ہوب یا اخفا فستمان دھ جہ جمل آذاو اسلام محومتین میں تواہ لوری ہے ہی الٹی جون یا محفی انسانی دھ بل المناس ہی ہم ہی گر جم کو ہم رصل ان سے خسلک اور مجتاب کھا دھ تھ در ہے کا محکم واشار و نہيں پايا جاتا جس طرح کو مکومت ہائے ہی امیر وہی عباس سے ہم بھا بھر کفار فسلک رہے ہیں۔ مان کو ان کے جیشر و در کا مل الہی نہیں رہے ۔

جواب،

(۱) کسی آزاداسلامی مکومت، سے کش کرکسی فیراسلام مکومت میں بطور دھیت کفارنب اسلانی کے لیے جائز نہیں ہے۔ دیکن آزاد اسلامی مکومت، اور آزاد مسلانی کفارنب اسلانی کافرق ہے۔ ان دونوں کو ایک درجہ میں رکھنا اور ایک کے احتکام دو مرب پر شطبی کرنا لیک ایسا فلط میحث ہے جس کی دجہ سے مسلمان سخت فلط فہیوں میں مبتلا ہوئے اور ایس - اور فداری بہتر جانتا ہے کہ مسلمان سخت فلط فہیوں میں مبتلا ہوئے اور ایس - اور فداری بہتر جانتا ہے کہ مسلمان میں مبتلا ہوئے اور ایس - اور فداری بہتر جانتا ہے کہ میں اور ایک کا فظام اجتاعی محتی انہ بی فیراسلامی اصولوں پر دنیا کی فیرسلم توثوں کی عکومتوں کے خوال نے والے سلمان قوم کے مکومتوں اور ایس کے بھانے والے سلمان قوم کے افراد بیں اور ایک کے بھانے والے سلمان قوم کے افراد بیں اور ایک کے بھانے والے دو مری قوموں کے افراد بین اور ایک کے بھانے والے دو مری قوموں کے افراد بین اور اور دو مری کے افراد بین اور ور مری کے افراد بین اور اور دو مری کے افراد بین اور ور مری کے محتی افراد ایک کو افراد دو مری کے افراد بین اور ور مری کے میں ان اور ور مری کومیل کے افراد بین اور ور مری کے میں اور ور مری کومیل کے افراد بین اور ور مری کومیل کے افراد بین اور ور مری کومیل کے دور مری کومیل کے افراد بین اور ور مری کومیل کے افراد بین اور ور ور مری کی میں ایک کی افراد بین اور ور ور مری کالوں کومیل کے دور مری کومیل کومیل کے دور مری کومیل کے دور مری کومیل کومیل کے دور مری کومیل کے دور کی کومیل کے دور مری کومیل کی کومیل کے دور مری کومیل کے دور مری کومیل کے دور کی کومیل کے دور مری کومیل کے دور کری کومیل کے دور کی کومیل کے دور کری کومیل کی کومیل کے دور کری کومیل کی کومیل کی کومیل کے دور کری کومیل کے دور کری کومیل کی کومیل کی کومیل کے دور کری کومیل کے دور کری کومیل کے دور کری کومیل کے دور کری کومیل

اندرنبتا نواب بادرایک کے اندراگر موت آجائے قو مدید کنندہ کا نوفناک موال ہو ادر فرشتے قبیان اور ڈنٹسے ماری اور دو سرے کے اندر دہتے ہوئے اگر موت آئے تو ہرطرف سے فرشتے سرحہا اور بارک الشرکا شور کرتے ہوئے نیر مقدم مہالائیں ہ ۔۔۔ دوکشیاں ہو ایک بی ٹ کل وشباست کی ہوں ،ایک بی سے باد بافون اور چہو وں سے بی ربی موں ، دونوں کی سمت حرکت بی ایک ہو ، منز ل مقصود کی ایک ہوتو بھو ای نہیں آتا کہ دوفول ای موں ، دونوں کی سمت حرکت بی ایک ہو ، منز ل مقصود کی ایک ہوتو بھو ای نہیں آتا کہ دوفول ای وہ تو ہری فرق کیا ہے جس کی وجہ سے ایک ہو کو اور مناس وہ سے کہ ایک شی کا باک فنار کی روایات کے مطابق ہے اور دو مری کا نام مسلمانوں کے ذوق سے مناسبت رکھا ہے ؟ بلیک کے بلا نے والے مسلمانوں کی اوال دیں سے ہوں اور دو سری کے ملاح کسی دو اس

مثال کے طور برٹر کی کی عکومت کو پھیے ، براس وقت کی سب سے بڑی اور سب نے در در سک در در سک در در سک سادید نظام پر فود کر ک بار و مستبد کا اند بار سے سادید نظام پر فود کر ک بات کے سادید نظام پر فود کر ک بات کہ برائی برائی کی دو سری فیرسلم عکومتوں سے کی ا متباوی خالفت کے داور سے کا احتیام کی اور بی استام کی اور بی اسٹی سے بہی طرح اور و در سروں کا مقام کی دور سروں کا مقام کی دور سروں کو تا میں اس سے برائی کے دار سے بران کی ملکت کا ایک شہر کے بال بروان کی ملکت کا ایک شہر کے بال بروان کی ملکت کا ایک شہر کے بی سرائی خس کو بی ماس ہے جو پدائش کے لیاظ سے ٹری کا باشندہ ہو، بی برائی خس کو بی برائی حد دور میں کا است دہ ہو، بی برائی کے کہا دور در میں کا اندی اور کی کا باشندہ ہو، بی برائی کے کہا دور در میں کا اندی اور کی کا باشندہ کی اور کے مدود میں کا اندی اور کی کا اور در میں کا اندی کا در میں کا اندی کی اور کی کا در میں کا اندی کا در میں کا اندی کی کا در میں کا کندی کا در میں کا کندی کی کا در میں کا کندی کا کو کا کو کی کا کو کا کو کا کو کا کا کو کی کا کو کا کو کی کا کو کی کا کو کا کو کا کو کا کو کا کو کا کو کی کا کو کا کو کی کا کو کو کا کو کی کا کو کو کا کو کو کا کو کو کا کو کا کو کو کا کو کا کو کا کو کا کو کا کو کو کا کو کو کا کو کو کا کو کا کو کا کو کا کو کو کا کو کو کا کو

رائے دہندگی کے اور خبریت کے وہ دوسرے معنوق ماصل نہیں بی جوان کے ملک کے اور خبر تک کو صاصل میں بحض اس وجرے کر مین کا ستقی مسلال اُڑی کی اور جرید کا متنقی مسلال اُڑی کی ارز مین سے باہر میدا ہوائے اور ٹرکی کا یجودی ٹرکی کے اندر پیدا ہوا ہے۔

على بزاالفياس جس طرح اور مالك بين قافون سازى كا دارو مدار راستے مامر بر ے، اس طرح أركى مرمى قانون سازى كاحق بامشندوں كى اسبل كوما صل سےاور سد اعملیانی قانون سازی می خدا و رمول کی طرف رجع کرنے سے اسی طرح ستغنی ہے حب طرح دوسرى ملكون كى پارلىنىشى اوراسمىنىيان جى دستور برشركى كى اسمىلى كام كرتى ہے اس میں مداکی کتاب اور ومول کی مغت کی کوئی مینی حیثیت سرے سے بی نهي ، كوك فيروشرك تصفيركا واحدمعياديم و- ثرك مي يرسل لاسوترزليندكا ، تعزيرات الى كا اور قانون تجارت برمنى كابربرعل عد كير آخروه كون ك نضيلبت ٹرکی کو مامل ہے میں کی وجہ سے ایک مسلمان کے لیے ٹرکی میں بسناتو ٹواپ موا ووٹری یا موسر زلینده می ب اگناه و کمیامحن اس در ب کرد دسرے مراکب می خداسے بناوت كرف اورنداكى برايت سے بے نياز ہوكر قافون بنانے كاجرم كفاركرد ہے بى اس ليے وہ مالک اپاک بي اور تركي ميں بي جرم جو كرسلانوں كے مبارك إلتوں سے موربا ب اس ليے يرسرزين إك شارموكى إال صلان مكونتوں كودوسرى فيرسلم مكومتوں سے مقابل میں اگر كوئى احياز ماصل ہے تو بحيثيت مكومت مے سرگزمامل نہیں ہے بکداس اعبارے ماصل ہے کران کے استندوں کی اکثریت سلمان ہے چن کے اندودمیتابسناایک مسلمان سے بیے منابعی غیرسلموں سے اندودمینے لینے کے مقابل من بهرمال ببرح

(۱) عربی اور و الفتوسه و المست مراد حبد اور و مرد واری سے اور و الفتوسه و الله الله بخیل الله بخیل الله بخیل الله بخیر الله الله بخیر به الله کی عبد کومشیوطی سے کی و بها سے اور خداک در میان عبد و میثا ق قرآن کومشیوطی سے کی و الله بختی سے اس عبد و میثا ق کی با بندی کرد اور اس کی شالفط پر ادبو اس کے معنی سلمانوں کی عکومت سے بینا ایک بالکی بے معنی بات ہے سے النحصوص جب کم ال حکومتوں نے اپنے نظام قانوں سازی و بائک خاری ماری و رضوا بدا کا دی مرکوری اور ضواری کی میکومتوں نے ایک مرکوری اور ضواری کے قرآن کی بائک اور صلمانوں کے خودستان اور سلمانوں کے خودستان المول و صوا بدا کا ایک مرکوری قرآن و بائک کی میکوری اور مدالے قرآن کی میکوری ا

آ فرآب حضرات کا دل ای بات برکیسے طبقی جوجانا ہے کوسلما فوں کا سرخ قا حیل الله کی سیشیت دکھتا ہے ،آگر ہے انہوں نے دحمٰن سے بجائے شیطان ہی کی دی کڑرکی ہو ج اسٹر دلسل و توسیت کی کوئی مدبھی ہے ؟

موجود وسلمان محوسوں کے سائق فیرسلم محوسوں کے بالمقابل الرکھے ہودی بہکٹی ہے ، وربونی چا ہیے ، تواس کی بنیادی نبیں ہے کہ بہ حبل الله کے حکم میں دافل ہیں ، بلکہ صرف یہ ویر ہوسکتی ہے کہ ان کے لیے حبل الله کو کچر این اوروں کے مقابل میں اقرب ہے ، اس امید کے سوالگرکسی صنمان کے اندران حکومتوں کے مہمد انسالک "کی نوابش ہوتو وہ یا قرعصبیت مبالمبریں جتا ہے ، یا اسلام سے میں ناوا فف سے اوران حکومتوں کی اجمیت سے میں سے خرب ۔

آپ نوگ موجود، زمانه کا مسلمان حکومتوں اور بنی امبدا و بنی عهاس کی حکومتوں کا ایک ہی ساتھ و کرکرتے ہیں گئی اور فوں مٹر کہ ایک ہی حکم

می داخل میں یا اگر دونوں میں کچد فرق ہے تو محن زمانہ اور درم کا فرق ہے ما انگریا کیا افران ہے ما انگریا کیا خطر آئی ہے جو تاریخ نے نا دا تغذیت کا نتیج ہے۔ بنی امیر اور بنی عباس کی مکومتوں کا قانون اسلامی تما اور نظام کمی اگر خوالی تقی تو بیر کہ اس قانون اور نظام کے چلانے دالے اسلامی زندگی اور المالی مزادج ہے دور ہوگئے تھے اور آپ کی موجودہ مسلمان مکومتوں کا حال میں ہے کرزان کا قانون اور نظام اسلامی کی کیا ہے دالے اور مباری کرتے والے اور مباری کرتے والے اسلامی کی میر تنظام اسلامی کے بیانے والے اور مباری کرتے والے اور کسی کو کیا جی بیر ان دونوں کو ایک مکم میں کیسے دکھا جا سکتا ہے اور کسی کو کیا جی ہے کہ ان اور بی اور کسی کو کیا جی ہے۔ کہ ان اور بی اور کسی کو کیا جی کہ ان ان دنی ریا صنون کا بیوٹر ان اسلامی مکومتوں سے بھائے ؟

وترجال القرآل -جلد ٣٠ - عدو٢)

# نظام باطل سے تخت مسلمانوں کاطربق کار

سوال،۔

(۱) یک ای وقت سلم لیگ کے دائن سے بندھا ہوا ہوں، گری اس کی بدھ ہوا ہوں، گری اس کی بدو جد کو لا دی صفر و تسلیم کرنے نگا ہوں اور اس حقیقت کو بھی ہون اور اس حقیقت کو بھی ہوں اور السّنے مقرر فرا اللّ ہے سے سے گری و کر فرصت و عزیمت کی دورا بس فود السّنے مقرر فرا اللّ بھی اس وجرے لیگ کی جدو جہرا ور تیا دت کو گوار اکر تا ہون ۔ آپ پو جہنا ہی ہے کہ رضعت سے فائرہ اللّ انے کا اس حرب فرد کو ہے یا قوم کو کھی ہو

(٣) جب تک بم اپنی اسی راه پرنهیں آتے، صرورت ہے کم و تو دو مالآ کے اندر اپنے موجودہ اختیارات کو قائم رکھیں اور توحقوق ماصل ہو بیکے میں ان کو استعمال کریں مشال فرزر واراز حقوق، کو نسلوں میں نائندگی، طاز متوں میں حصر وغیرہ -

جمع کرفری فرید وارد وارد کے قو انجی جائے گا کو فی بخل جوائے کے لیے آب اس والے سے کہاں تک متعلق میں ؟ رم) مِن چُسز بونمورٹی کا ایک متعلم ہوں اور بدظا ہرہے کہ بالاظار آھلیم فیراسلای ہے اکیا بھے ال تعلیم کو صفعہ کر دبنا با ہے ؟ حالا اکر حمنور ہو باز ارحکا طرحیہ بلوں ہیں جے ہیں اور فواحق وطغبان کے مرکزوں ہیں بہتر نے ہیں۔ ماری نیت اگر بدی کو تم کرنے اور نیکی کو فرورغ و بنے کی ہوتو کہر نظام کو کی طازمتوں کیر نظام کو کی طازمتوں کا اختیار کرنا جوم وہ باتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ بس رشوت جموش ہیات وفیرہ براخلاتیوں سے امتناب کرنے کی صرورت ہے اوران احتیاطوں کے سائد حی نیت کا ہونا کا فی ہے۔

جواب،

(1) رفعت ادر عزیمت میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا حق فردای سے

یے مفسوس ہے یا قوم کو بھی ماصل ہے ایرا یک صنی موال ہے ۔ اصل موال ہی ہے

ارخصت وعزیمت کا تعلق دینی بعد وجہدے ہے یا ایک سرتا سر لادی جدوجہدک

بھی ہما الخیال ہے کرجہان نگ اسلام کا تعلق ہے اس نے صرف ویٹی جدوجہد ک

زاہ میں رفعت یا عزیمت کی دو راہیں رکھی ہیں لیکن کسی لا دینی جدوجبدیں چاہے آپ

رخصت کی راہ اختیار کریں یا عزیمت کی اسلام کو اس سے کسی طرح کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

رخصت کی راہ اختیار کریں یا عزیمت کی اسلام کو اس سے کسی طرح کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

اپ اگر مسلم لیگ کی جدوجہد کو لادی یا نے بی : جعیا کہ آپ کی تحریمت کی دادیوں میں

مشوکریں کھائیں ۔ اس بارہ ہیں اسلام سے استفتا کرنے کی صرورت یا تی نہیں درہتی ۔

دوسری بات برہیش نظر کھنی چاہیے دکئی دارا تکفوی اصلام کو فالب کرنے

کے بیے الشراور اس کے دیول نے افراد وادر باحث دو توں کے لیے ایک تعدید کی

پردگرام نود متر کر دیا ہے جی میں افراد کے منعت و توت کا بھی نجا ظلب اور جا حت کی تدریجی مساحیت و کر بہت کا موال تدریجی مساحیت کی مساحیت کی مساحیت کی مساحیت کی مساحیت کی مساحیت کی بدائر ام صرف اوسط درجہ کے افراد کی صلا سینتوں کے کھا ظلب بنایا جا ایک کھا ظلب بنایا جا ایک ہو کر کا دی کے فرا کھی جا برکو کا دی کر کر اور کے مورک کا دی کر کہا ایک اولی کر اور کہ باتی نہیں رہ جاتی ۔ برگر یا ایک اولی کر اور کر میں کے بدار کے ایک کوئی دوجہد کے بیار خوصت کی کوئی داد ہی باتی نہیں رہ جاتی ۔ برگر یا ایک اولی کر دوجہ نہیں رہ جاتی ۔ برگر یا ایک اولی کر دوجہ نہیں ۔

(۲) جندوستان می سیاسی ارتقاجی نیخ پر موراب ، اگر آب نیل کے ساتھ بہنا منظور کرلیا تو ہو آپ نے لی کے ساتھ بہنا منظور کرلیا تو ہو آپ کے لیے اکس ماہ پر پہنچنے کا کوئی اصلان بی نہیں رہ مباتا میں کوئی آپ اس سے ۱۰۰ میں دکورہی تو کہ کا اس سے ۱۰۰ میں دکورہی تو کہ کا اس سے ایک بنوائی دکورہو جائیں گے ۔ آپ کو "موجودہ مالات سے مجت ہے تو آپ اس مجت کو باتی رکھے دیکن آپ کی اس مجت اور خواہش آ مبز تفکر سے حقائی تبدیل نہیں ہوجائیں گے ۔ بال اگر آپ اپنی فلط نہی کے ازالہ کے خواہش مند موں تو جا حساسی کی اس مجد کے ازالہ کے خواہش مند موں تو جا حساسی کی اس مجد کے ازالہ کے خواہش مند موں تو جا حساسی کی ان اللہ کے دیکھیں ۔

(۳) ای طرح کے سوالات کو پڑھ کر دل کو بڑا ڈکم ہونا ہے۔ کیابیہ کھوں مسلمان جواگریزی مکو لول اور کا لجوں بی تعلیم ماسل کر سے بی اور ہوا گریزی نظام کے اند نہ نوکریاں کا ش کرنے کے لیے ور در کی خاک چھانتے پھرتے ہیں، اُسی مفصد سے ان کا لجوں اور محکموں میں جائے ہیں جی مقصد سے آنجنر سلم معمم محافل کے میلوں اور م مؤاسم کے اڈوں 'پر مبات تے ہے ؟ اگر ایسا نہیں ہے تواس طرح کے خوشن سوال ہے کیافائدہ داگر آپ لوگوں کا دل ایک فلط چیزے چھوڑنے پر آمادہ نہیں ہے قوز چوٹے کی بیان بہوا ہے اور جوٹے کی بیان بہوا ہے اور کا دل ایک فلط چیزے کے چھوٹے کی بیان بہوا ہے اور کے بیان کے مقالم باطل کا برخوم کا اور معموم کیوں د فلا آتے کی دکھری فلام پر جوم کم نگا یا جا آ ہے وہ اس کے کسی فامی جو کی معمد کے لواظ سے نہیں دی یا جا آ ہے۔

کے لیا فلا سے نہیں دی یا جا آ، ایک اس کو کل کے مجموعی متعدد کے لواظ سے دی یا جا آ ہے۔

میسانی مشر ہوں کے بہت سے کہ مثلاً ہم بیتالوں دفیرہ کے قیام بھا ہر نہا ہے ایس اس کے تواملام کی بیت اس کے تواملام کی مسلم کے میں اگر اس کو مسلمے دی کے تواملام کے میں اگر اس کو مسلمے دی کے تواملام کی مسلم کے میں میں اگر اس کو مسلمے دی کے تواملام کی مسلم کے میں میں اگر اس کو مسلمے دی کے تواملام کی مسلم کے میں میں انہوں کی کا کہ دیں میں دی کی کے دورہ کی کے میں میں میں کا کہ کو مسلم کی کھوٹ کے میں دیا کہ کے میں میں میں کی مسلم کی کھوٹ کے میں کہ کا کہ کی مسلم کی کھوٹ کے میں کے کہا کہ کی مسلم کے میں کو مسلم کے میں کو مسلم کی کھوٹ کی کھوٹ کے میں کو مسلم کی کھوٹ کے میں کا کہ کو مسلم کی کھوٹ کو کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کہا کہ میں میں کہ کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کی کھوٹ کے کھوٹ کی کھوٹ کے کھ

## غدائے ناقص الاعضار بندوں کی حیثیت

سرال:

ہادا عقیدہ ہے کرخدا تعالی کی فن بڑنلم ہے سانہیں کرنا۔ اس قیدہ کی فیاد پر یہ کو اس میں کرنا۔ اس قیدہ کی فیاد پر یہ کو اس کی فیاد پر اکثی طور پر کیوں اندہ ان گرا اس فلفہ کی خرائی پر سبیب قراد دیا مات قبی برا محتراف باتی رہتاہے کہ ان باپ سے اندر اگر کو کی فقس تعاقر اس کی مرابح کو کیوں ہے ؟ اگر کیا ناکارہ ادر عیب دارستی پردائر نا خدا سے اس کا مرابح کو کیوں ہے ؟ اگر کیا ناکارہ ادر عیب دارستی پردائر نا خدا سے اس انافین مونے پر لیک دعر نہیں ہے ؟

جواب:۔

بوسوال آپ نے ہم سے بوج اب، بعینہ یہ سوال مصرت میج علید اسلام سے ہمی پرچیاگیا تفاکہ اللہ تعالی نے مادر زاد اندھوں کوکس بے پیداکیا ؟ مصرت نے اس سے جواب میں ارشاد فرمایا: "اس بے تاکہ آنکھ والوں کو سجنائی دھے عصرت نے اس ارشاد سے میند باتیں معلوم ہوئیں ،۔

پہلی یہ کہ ما در زاد اندے، تنگرے اور بہرے عبرت اور تعلیم خت کے بیے پیلا کیے گئے بی تاکہ جن کو انڈرتعالی نے آئکھ کان اور مجھے سالم اعضا، وجوارح کے ساتھ بیدا کیاہے وہ مغرور نہوں اور ان قوتوں کو پاکر زمین میں نساد نہ پیدا کریں، بلکہ ہردم ان قوقوں کے بخشنے والے کے شکر گزار زمیں اور یا در کمیس کر اگر انڈرتعالی جا ہتا تو ان کوئی ان اعضامے محردم کرسکت بھنا اور بھروہ کسی طرح بھی ان نعمتوں کو ماصل نہیں کر سکتے تھے۔ یقید چھرک کو ماصل نہیں کر سکتے تھے۔ یقید چھرک کام تعلیم موں میں سب سے اعلی اور تمام میکیوں کی فیا ہے۔ اس وجہ سے ضدائے ہماری اصلاح کے لیے اس کا انتظام خود اس دنیا کے نظام سے اندرکر دیا ہے اور اس اہم کام کو صرف ہمارے مدرسوں اور یونیور سفیوں کی اندرکر دیا ہے۔ اور اس اہم کام کو صرف ہمارے مدرسوں اور یونیور سفیوں کی اندرکر دیا ہے۔ اور اس اہم کام کو صرف ہمارے مدرسوں اور یونیور سفیوں کی سی میں جمود اسے۔

دومرى يركه يولك كرجوم كى ياداش من اندع ، ببر عنيين بنائے كئين بلجس طرح اميروغرب، كزوروقى، برطرح ك وكر بدائد ك بي الحاق ہ وگ نلتی کی رسمانی کے لیے مندا کی طرف سے سرکاری ڈیوٹی پر مامور جی اور قیات مےدن ان مے اس نقص ا در اس محروی کی تلانی کی جائے گی اور ان میں سے بوشخص جی ورج می الله کا متول سے مورم سے ، اسی قدر وہ رمائیس ما صل کرسے کا اور اس سے بورسٹ بوگی، اس الا وس سے بعد بوگی ۔ الشرق الی سے نز دیک ان اوگوں كاجودرم باسكااندازهاس بوتا بكرايك مديث قدسي من واردب کہ اللہ تعالیٰ النبی لوگوں سے مبیس میں خلق کی آزما کش کے بیدے اتر تا ہے۔ یہنا نیمہ باری تعالی قیامت کے روز لوگوں سے فربائے گاکوئی تمہارہے مددازہ پر بعد كا آياتم في محيم نهيل كماليا، وغيره وغيره الى آخرا لحديث - اورحب لوك جواب دیں نے کہ اے برور دگار تو کھیے بھوگا اور بیار ہوسکت ہے تو پرور دگار فرمائے ح كرتمبارے دروازے رجو فلاں سائل آيا تھا وہ بن تھا يبي وجب كرسرصالح سوسائي كانظم بوتابي دراصل السي لوگوں كى خدمت كے ليے ہے-صديق اكبر اور فاردق الفلم كالحومت اس كيبرتري ستال ع جس مين سب

ذیادہ می داردہ مجماعا آ تھا ہو مب سے زیادہ مختابی ہو۔ اس مبدی جو لوگ اس دیر النی کو مجھتے ستے ان کا حال بر کھا کہ جب کسی اندھے مہرے کو دیکھتے ، اپنی انجی حالت پر خلاکے کریں سجدہ میں گر جاتے اور جب اس طرح سے کو گوں کی مدد کرتے تو جمک کے حدد کرتے اور اپنے دیئے پر فخر کرنے کے بجائے ان سے قبول کرنے پر ان کے مون ہوتے ، کیونکر وہ لوگ مجھتے تھے کہ بیرمین ورین خدا کی طرحت سے خلق کی تعلیم کی دی بی پر مامود ہی اور ان میں وہ لوگ بی ہی جی کی آستینوں میں خدا کا با تھ جم بہا

قدرت اللبي ك ال مظاهر كى وجرم بولوك خداك آسن الفاخين موتير معترف بوسته بي، ان كي تكاوي دوطرح كفعي بي دايك يكروه ونيا بيكيثيب جموى نكاه نهيل والتي ان كي نظر صرف اجزاير رسى عدادر النهين ان مح فريم مے اندر کو کرانہوں نے کبی نہیں دیکھاہے کے حین دخسار کے کِل کواگراس کی جگہ سے الگ کرکے دیکھیے قروہ ایک سباہ داغ نظر آئے گا، صالانکر وہی چیزا بنی مجلہ پر ایک صاحب دوق کے لیے فارت گر بوش وایان ہوتی ہے۔ اس طرح اگر اب انموں اور نگروں کو اس دنیا کے نظام محبوی ہے الگ کرے دیکھیے تویہ دنیا پرداغ نظر آتے ہی الیکن اگراس کے جومین ان کی جگہ پردکھ کے دیکھیے ادار مقسدريمين الا و داي جواس عمومين ان سے بورا مور اسے تو يا آپ كوالكشترى پرنگینر سے می زیادہ توبسورت دکھائی دیں گے۔اس دنیا میں کرے اور چیل کی پینے بھی ہے اور ببل کا نغمر بھی اور ان دونوں کے آبار چڑھاؤ اور زیر دیم کے اندہ ال ارخون ستی کے نغمہ کی اصل دکھٹی میں ہو لی ہے۔ دو مرافقی ہے ہے کہ ان وگوں کی نظر کئی چیزے صرف ادی پہلو یک محدود رہتی ہے۔ اس کی گہرائیوں کے افررائز کر اس کی افعاتی اور رومانی قدروں کا اندازہ نہیں کرتی ۔ ایک پھر فررا کھر درانظر آیا بس ان کی نظروں سے گرگی، مالا کرماحب نظراس کوردے پھر کے افدر مبرے کی جوت دیکھ لیہ اسے ۔ امیدے کہ ان اشارات سے آپ کی تشفی ہو جائے گی۔

آپ نے رحواحتران کیاہے کرنطغہ کے ذریعے والدین محصیانی و ذہنی عیوب دنقائص کا انتقال اولاد میں ہونا ناانصافی ہے، درا صل اس کی اساس بھی کائٹ مع مجودی نظم ومغاد کونظرا نداز کرے فود کرنے پر ہے۔ اسچما اب فرمن کیمیے کہ آپ کا مجوزه انساف ونیایس نا فذکر دیاجائے اور نظ کے اثرات سے بودے کوا ورنطف کے الرات سے موانی بجوں کو اُزاد کرویا جائے و نتیجرک ہوگا ؟ یہ کرگذم سے بوادر توسع النام بدا بونے ملے . لدے سے ترکوش اور اُوٹ سے مینڈک اور مجل سے آدمی برا موق شرع بومائين - باب ي الكين دوكتين ، يح كي جدموكين، ان كي ناك جري ويقى بيع ى چير ربانگى داد اے تام حم ربال تھا وريت ماحب ايك روكي سے مي محرم بى بحيكا قد باروف بواوركى كاجماني كون كوشت خور درندون كى فطرت بريدا ہو اور کوئی گیاس کھانے والا تو ایرین کرنیلے \_\_ قانون توارث کواگراس نظام كائنات م عظل كرويا جائے تو بحر توكو أن سے دوجا نداردن مي اتنى مشابهت م دوسكے كي كانبي ايفع يامنس بي شمادكيا جاسك بس الترتعالى في حوقا أون افذ فرايل بع برعشيت جموعی دی کائنات اورانسانی دنیا کے لیے مغیدے اوج عن جند حزنی انتون گوارلوں کی وجہ وترج ال القرآن علد ٢٠٠ مرف ١٥) سے اسے فیر مکی انہیں قرار دیا ماسکتا۔

#### دُعا، انتخاره ،خواب، كرامت

سوال

فجع كالح كے زمان من .... كاتحرك من ايك مت تك كام كين كا طرف ماصل داسيه اورميرا ما تدحيد اورسائتي مي نثر يك كاروب من ا عازی میں جھے اس ترکیب کے ندرجند خامیوں کا احساس قرموا، گردوسر یکسی بهتر تحريك كورة باكري اسي كى خدمت مي خور إ- آخر كار جاعت اسلا مي مي يود كاظم كُوا تواب كے يبال كے لٹر يجر إلى توجردى اور وماغ نے ائب كى وطوت كى تعدين كى كچداموركى مزيد توضيح كرانے كے يصے في ايك رفيق كے بمسواه واراد سلام مي ماعر جواتنا- وإلى قرآن جيد كم مطالعه كالمقين بحراق ادر اس سے اب میں ای تیبر برمینجا اول کر جائت اسلامی کاپرد کرام کی بسمنت ك بالكل مطابق ب اور فارح كى يى راه ب جيناني جاحت كم اجما مات يى • اب الريك مورا بول اورد توب من كودومرون تك بسيات كي سي بمي كرر ا ہوں۔اس سعی کے دوران میں ایک عربی دان ما فطر قران دوست سے میں بط پیا ہؤا، اور ان کی طرف سے وتوت کے جواب میں توخط موصول بواہا ہ كاخلامري سيركر:

سین نے علم وتجرہ کی بنایر ....ه. کی جاعت بین کام کرنے کواوئی سجمتنا ہوں۔ اس کے سابخہ دعاکرتا ہوں کہ اگر جاعت اسانی میچ طرانیہ ہوچی ری ہے قوندامجے اس میں سال کر دسے، بلکہ میرے دو مرسے قام سالتیوں کو کھی۔
اب آپ بتائی کہ کیا پی طرف ال از روسے ترفعیت مجے قرار دیا جاسکتا ہے
کہ جب کس شخص کو کسی بات کی دعوت دی جائے تو وہ کہے کہ بی بہت آہ وزاری
کے ساتھ دیا کہ ون گا اور پھر اللہ تعالیٰ ہو فیصلہ میرے دل میں القاکر دیں ہے،
میں اس کے مطابق بچلوں گا۔ اس روتے پر اس ندلالا کہا بیرجا تا ہے کہ جب اللہ
نقالی و نہیں ما بالت میں بہا ہے والے کی بچار سفتا ہے تو کیا دنی معاملات میں بہا ہے والے کہ بچار سفتا ہے تو کیا دنی معاملات

اس ... . تو کی کے بعض کارکی رہی گہتے ہیں کہ خواب می ہائیت کالیک در بعر ہے ۔ جنائخ یر حضرات کم پر فوافل پڑھو کر با وضوسوتے ہیں تاکہ اسچے اسچے خواب آئیں ۔ ہی نہیں اجھن کارکن تو یہ کسے کہتے ہیں گریم تو اس جماعت میں حب سے آئے ہیں ہیں اکٹر نبی ملی انتظر طبہ دسم کی خواب میں آیت د بشارت ما مس ہوتی ہے ۔ یر مدیث ہیں ہیں کی حاق ہے کر موس کے خواب نبوت کا تھیا لمیسوان حقد ہیں ۔ آپ فرائے کواسلام میں ان خوالوں کا کہا مقا ک

علاوہ بری ان بزرگون کا متخارہ کے متعلق بنظریہ ہے کہ سرمعاطر میاتھا؟ کیا جانا چاہیے، جا ہے کوئی مسئل عقل نصد کیے جانے کے قابل ہو یا نہو جہانچ تھے ہی گوزننٹ کی فرکری اور پائیوٹ فوکری میں سے کسی ایک کو انتخاب کرنے کے لیے استفارہ کا مشورہ دیا گیا بقا، حالا نکر میں اسکا انتریت کے تحت ایک فیصلہ پہنچ چھا تھا ایا تو استفارہ کا میچے اور جا زمعرف کیا ہے۔ جواب:۔

آپ کے تغیر اور موجودہ خیا ات کامال معلی کرے مسرت ہوئی۔اللہ تعالیٰ ہائے۔
ہمارے دوسرے ہمائیوں کو بھی اقامت دن کسی اوراس کے طریق کو سمجنے کی قوقین
ہمارے دوسرے ہمائیوں کو بھی اقامت دن کسی اوراس کے طریق کو سمجنے کی قوقین
کے بجلئے اس کام پرمرت ہوں۔ یہ بات واضح کردوں کہ ہر سلتے اور طبنے کی اصلی اور افہام تغییم کی ذمہ داوی ان بی قوگوں پر سب سے ذیا دہ ہے ہواس سے تعلق مکتے ہیں اور افہام ہیں ہمیں اور جانات سے واخت ہیں ہمیں یہ بیا ہے دکھر مواتا ہے کو موتا ہے کا مور ہمارے ہیں اور سمانوں ہیں نیک بیت سے نیک نیت دور نیک بیرت بزرگ ہے موسے تجھے اند صیرے میں تیر میال دہ ہیں اور سمانوں ہیں نیک بیرت بزرگ ہے موسے تھے اند صیرے میں تیر میال دے ہیں اور سمانوں ہیں تو پہلے ہی دین میں سے میں در ہو میک ہیں ، غلط تعمور دین کو مشخکم کرنے کا ذریعہ بی دین میں سے میں۔

بوموالات أبدن تحرير فرائع بي الاسم مخضر حوابات في فيل بي-(١) آب كي جودوست يركيت من كرانهول في الشرتعالي سے دعاكى ب كداگرجاعت اسلامي يميح دامسته برهب توجيحه اسي محيمطابق بيا دسدان سے کیے کیسی معاطر می حق معلوم کرنے کامیح طریقہ ہے کہ آد می مشربیت محامولوں كوسائنے ركد كران ير لورى طرح خوركرے : اگرخو ركرنے سے اس كا د ل كسى ايك المون على اوركيب وموجائ واسطري كواختياركرك ادرأكر ترود باقي رب تو شرح صدر کے بیے اللہ تعالی سے دعا کرے اور تاش تحقیق میں بوری سرائی سے مصروت بمي رب مجرد وعاير بعروس كرلينا اوران تكروعفل سي كام خاليت مجع شرع طراق نہیں ہے۔ یہ کو فی معقول موکت نہیں ہے کتحقیق حق کے بیے اللہ تعالى نے ملم وحمل اور توتت استدال كے بوذنائع بخفے بي اور اپني آيات اوراسور اجبارى بإمين مناحت فرائي بي ان مب سقطع فطركر تحد آوي عن الترسيدايت دراستی که آرز و کرکے این ومرد اداوں سے سبکدوش مین امیا ہے جن خص نے خدا کے دیے بوئے براغ کو گل رکھااور دوشنی کی دعا کی یا خداکی دی بوئی آئکد موندے رکمی اور راسته دیمینے کی التجاکرتارہا، اس نے اللہ کی بنششوں کا تعران کیا، اس كب من بنجا ہے كالله الله إلى يرخ بيشنين فرائد - السارويد دي سے بيدول أ اور مدم دلچیسی کی دلیں ہے۔ اور اس میں سنجیدگی کا شائبہ تک نہیں ہے جود يعصرات ونباكسي عجوف سيهجوف معامله بي فكروعفل كومعطل كرسي عن د ما پر مرور زمین کرسکتے لیکن اسے فریب نفس کے سواا ور کمیا کہا مبائے کہ دین سين ازك مواطع على الكيبى بدكر كم وعن دعا وُن مع مقصد ماصل كرف

گؤگر کی میاتی ہے۔ وہ حق جس پر پوری ذندگی کی درستی اورنا درستی اور آ خریت سے
اہدی ماحت والم کا دارو هدارہ ہے، اس کی تاشیس بچراغ گل کر کے ، آنکھیں موندگر،
کان بندگر کے ، ذہن کے دروازوں برقض دنگا کر آدی شکلے ادر مجرد دعا کی النفی سے راستہ
ٹٹوننا چاہے ، صد درم منتحک انگیز توکت ہے ، بعض ونکرا در تیم وگوش کا آولین فطری مصرف
میں ہے کہ ان کی ہدد سے من کو اور دین کی سیدھی راہ کر بیجا یا جائے ، اور اگر ہے اعلی درجہ
کے قوی اس پاکیز و مصرف پر صرف نر ہوئے تو بھر کیبا ان کو تظام کفر کی بیجان اور اس کی
اطاعت کے بیے صرف ہونا ہے اسو جسی ہوئی عقس اور کھنی ہوئی آ کھوں کے سا تو طنب
برایت کی دھا کیجے تو دو افشار الشد فشا ذر بر شیٹے گی۔

 مستنى كي كي مين ماس لي كرده خواب نهين دي ومكت -

(م) استفاده کا تعلق ال امورسے نہیں ہے جن کے باسے میں المشرقعالیٰ کی شریب سے خطعی فیصلے موجود ہیں۔ خدا اور رسی نہیں ہے جن کے باقوں کے کرنے اور ال کی منع کروہ باقوں کے کرنے اور ال کی منع کروہ باقوں کے در احمق ہے اور اگر آپ مجھے تر الفاظ میں کہنے کی اجازت دیں تو بی عرف کروں گاکہ وہ اکان سے ضالی ہی ہے ، کیونکہ وہ در اصل المشراور رسول کا بیرونہیں ، فیکر اپنے خوابوں اور تو ہمات کا بیروسے اور اس کے نزدیک منصوص اور سلم اسلام احمام شریب بھی اس وقت تک قابی قبول نہیں اس کے نزدیک منصوص اور سلم احمام شریب بھی اس وقت تک قابی قبول نہیں میں حب تک کراس کا نواب ان کی تا کید مذکر دے !

امتخارہ کا تعلق صرف ان امورے ہے جن ہیں انسان پٹر گا وعقلاً کسی فیصلہ کن نتیجہ پر درپنچ سکے ۔ المیسے امور ہیں باشیر اپنے تذبذہ و تردّد دکے ازالہ کے بیے اللہ تعالیٰ سے سنون طرفیتہ پر استخارہ کرتا چاہیے۔ نرکہ ان معاملات ہیں جن کے بار ہ میں اللّہ اور رسول کے صریحی استکام موجود ہیں ۔

(۲۸) . . . جاعت کی جی کرا ان دوایت کا آپ نے حوالہ دیاہے ، ہیں مذاس کی تصدیق ہے گئی دہا ہے ، ہیں مذاس کی تصدیق ہے گئی دہ ہے ۔ البتہ یہ صرور طرمن کریں گئی کر مجرد البتہ یہ البتہ یہ صرور طرمن کریں گئی کہ مجرد البتہ البتی ہے کہ اجتماع کر شعب کے اجتماع کر شعب کا البتہ ہوں کی کر شعب کی ایس کوئی البتی ہی تا ہوں کی ایس کوئی البتی ہی تا ہوں کی جیزی بیچا دے توام کومنت و رم مد بنانے کے لیے تجد کا را کہ موجاتی ہی اس سے زیادہ مذان کا کوئی فائدہ سے در در برد بیکن را سے البتہ کا در اس کا کوئی فائدہ سے در در برد بیکن را سے دیادہ ان کی کوئی وقعت ہے کے در اس الم دنظام مرد در گئی ہے۔ در در برد بیکن را سے دیادہ ان کی کوئی وقعت ہے کسی صالح نظام مرد در گئی ہے۔

کافیراد ام اور عبائب پرنہیں ہوتی جکد معود متل وفطری مقائق پر ہوتی ہے۔ آسطینی دیں کا اس ماری کی چنروں کے بینے خواص تودر کنار حوام میں میں کچھوٹریا دہ گئی ان باتی نہیں درجی ہے۔ درجی ہے۔ درجی ہے۔

(ترج ال تعرآن يبلده ١- مرد)

## عذرشرعى كأتشريح

سوال:

عدر شرعی کے شعلق کوئی واضح مدود مقربی یا بیرحالات اور مواقع کے مطابق بدلنے رہتے ہیں ؛ جاحتی کا موں ہی حسّہ لینے سمے لیے کچو فقا اس بنا پر سفر نہیں اختیار کرنے کر انہیں اپنے دوز گا دسے علیحدہ ہونے کا ڈرہے جی بی مسجد کی امامت ہی شامل ہے۔ لہذا عدر پشرعی کی مباسع می قربیت سے مطلع فرائیں۔

جواب،۔

عذر شرعی کی کوئی جامع اور مافع تعربیت جس کے بعدکسی مجث و تراع کی
گنوائش ہی باقی مدرہے بہت مشکل ہے دیکی اس کے معنی بینہیں ہیں کہ اس
کے کچر صدود ہی معین نہیں ہیں اور مرقسم کے لچر اور جھوٹے مذرات کو عذر شرع
کانام دیا جا سکتا ہے دشرعیت کے کفتے احکام ہیں جن کے بارہے میں انشاور
دسول نے خود تصریح کے ساتھ وہ مذرات بیان کر دیتے ہیں جن کی موجود گی میں
اُدی یا توان احکام کی ذمتہ وار لیوں سے بری ہوجا تا ہے یا کم از کم ان کی نوعیت
تبدیل ہوجاتی ہے ۔مثل خوف، بیاری اور سفر کی صالت میں نماز کا سکم ۔ بیا فی مذ
لیم یا بیا رمونے کی صورت میں وضو کا حکم ۔ عدم استبطاعت کی صالت میں ج

فرابم نهوسكف كاصورت يس جها دكامكم-

ان قام مورتوں میں تربیت نے جن چیزوں کو عذر شرعی کی چیشت سے لیم کیا ہے 
بیمن صالات میں ان کے دافتی اور غیر واقعی ہونے پر نحب ہوسکتی ہے اور لیک کمزور
ایالی کا آدمی بالنکل غیروا تھی عذرات کو بھی شریعیت کی دمردار یوں سے بچنے کے لیے
بہانہ بنا سکتا ہے ، فیکن برنہیں کہا جاسکتا کہ ان کے حدود یا لنکل غیر میتن اور مجمول میں ،
بڑی آسانی کے سانفر دومعقول آدمی ایک شخص کے مذرات کوئی کر اور اس کی مجمولیل
کوسلوم کرکے فیصلہ کرسکتے میں کہ فی الواقع وہ ایک محکم شرعی تحسیل سے معذر ہے یا
محمول کال شول کو رہا ہے ۔

یہ تواپ کی بات کا اصوبی ہواب ہوا۔ اب فاص جاحت سے معل کو لیجے۔
ہوست امراری اطاعت کا ہردکن مدود شریعت کے اندر امیر ہماعت اور اس کے معرقر کے
ہوستے امراری اطاعت کا عہد کرتا ہے۔ اس عہد کالازی تفا ضایہ ہے کہ امیر ہماعت
ادر اس کے مقرر کیے ہوئے اسراء معدود شریع کے اندر جس کا حتی طور پر سمکر دیں
اس کی اطاعت کی جائے ، الا آنگہ کوئی ایسا عذر معقول ہوجس کو شریعت میں عذر آسلیم
اس کی اطاعت کی جائے ، الا آنگہ کوئی ایسا عذر معقول ہوجس کو شریعت میں عذر آسلیم
استطاعت ، یا دسائل کا دکی عدم موجود گی ، یا پیش نظری مریم کے مقابل می کی باطعت
مقصد یا کام کے نقصان کا اندیشہ و فیرہ - اس طرح کی بہت سی باتیں ہوسکتی ہیں جو
عذر ہی کئی ہیں اور جن کی بنا پر کسی خص کو تباعث کی اجمن و مرد دار یوں سے سبکدوش
عزر دیا جا سکتا ہے۔ اس سلسلے میں خاص طاطرے سے کوگوں کے دیمنی خاص ممالات
ترار دیا جا سکتا ہے۔ اس سلسلے میں خاص طاطرے سے کوگوں کے دیمنی خاص ممالات
میں الیسے ہوسکتے ہیں جوان سے لیے عذر ہی سکتے ہیں ۔ مثلاً جوؤگ تعلیمی مضنولیتوں میں

معروف ہیں، یا طا ذمت کا با بندیوں ہیں بندھے ہوئے ہیں ، جا عت کا بغی فردادیوں کے اداکرنے سے واقعی جبور ہوتے ہیں اور بینٹروری ہوتا ہے کہ ان کا کھا ظاکریا جلئے بیمین خاص مالات ہیں سجد کی المامت کھی عذر بن سکتی ہے ، مثلاً یہ کہ امام سمجد کوجیں کام کے لیے کیوجا جا رہا ہے اس کی دینی مسلحت اس سے فراکیش امامت سکے مقابل میں کم تربو

ائ تم مح منت اختاد فات بدا مول، بعنی جهان بروال سائد کے کی الواقع عذر کرنے والے کا عذر معقول ہے یا جہیں، تواس کا تصفیہ بیر سے خیال ہیں ہر طفے سے امیر اور اس کی مجلس شوری کو کرنا چاہیے۔ وہ سارے عالات کو سائے دکھ کر فیصلہ کر سکتے ہیں کہ عذر کرنے والے کا عذر معقول ہے یا نہیں۔ اور اس بات کو یاد رکھیے کہ میرے نزدیک ہر معقول عذر ، عذر شرعی کی جثیت دکھتا ہے۔

دترجان القرآن - مبلدة ٣- مدد او٢)